

EL DISPENSACIONALISMO
COMO CORRIENTE TEOLÓGICA.
Manifestaciones en El Salvador



UNIVERSIDAD LUTERANA SALVADOREÑA

230.046

M636d Miguel Rogel, 1962

sv El dispensacionalismo como corriente teológica: manifestaciones en El Salvador / Hugo Miguel Rogel, Armando Briñis Zambrano. -- 1ª ed. -- San Salvador, El Salv. : ULS Editores, 2017.
112 p. ; 20 cm.

ISBN 978-99961-992-8-8

1. Teología protestante. 2. Teología dogmática. 3. Interpretación de la biblia. 4. Dispensacionalismo. 5. Pactos-Aspectos religiosos.
I. Título.

El dispensacionalismo como corriente teológica: manifestaciones en El Salvador

Primera Edición (2017)

© Hugo Miguel Rogel

© Armando Briñis Zambrano.

ISBN

978-99961-992-8-8

Impreso en El Salvador

Toda reproducción total o parcial por medios electrónicos,
impresos o de cualquier otro tipo, deberá hacerse con
apego a los derechos de autor

Derechos reservados conforme a la Ley

Primera Edición 2017

DISEÑO Y DIAGRAMACIÓN

Wendy Rivas

PLATAFORMA

InDesign CS5

IMPRESIÓN

Talleres Gráficos

EL DISPENSACIONALISMO
COMO CORRIENTE TEOLÓGICA.
Manifestaciones en El Salvador

HUGO MIGUEL ROGEL
ARMANDO BRIÑIS ZAMBRANO

Índice

Introducción	7
1. El Fundamentalismo	14
2. El Dispensacionalismo.....	17
2.1 Surgimiento En Inglaterra.....	17
2.2 La Promoción De Cyrus Ingerson Scofield	23
2.3 Bases Teóricas	25
2.3.1 El 4º Y 7º Pacto, El Pacto Abrahámico Y Davídico	28
2.4 El Premilenarismo	30
3. Efecto Del Dispensacionalismo: El Sionismo Cristiano	34
3.1 Perspectiva En La Narrativa Poética Sobre Sion	36
3.2 El Sionismo Político	38
4. El Antisemitismo	42
5. La Doctrina De La Elección De Israel	45
5.1 El Aporte De Jamnia	45
5.2 La Plataforma De Pittsburgh	52
5.3 Conflicto De Elección Entre Cristianismo Y Judaísmo	57
5.4 Dos Reformadores Del SigloXvi Y La Elección	59
5.4.1 El Calvinismo	59
5.4.2 El Luteranismo	61
5.5 Otras Tradiciones Teológicas De Pueblo Escogido O Pueblo De Dios	65

6. El Nuevo Testamento Y La Perspectiva	
Sobre El Pueblo De Dios	68
6.1 La Perspectiva De Jesús Histórico	68
6.2 La Perspectiva En La Teología	
Neotestamentaria	73
6.3 La Figura Del Remanente	74
7. Perspectivas Teológicas Sobre El	
Estado De Israel	75
8. Perspectiva Sobre El Judaísmo	79
9. Perspectiva Sobre Palestina	81
10. Sinopsis Sobre El Islam	86
10.1 Fundador	86
10.2 Seguidores	89
10.3 Libro, Documentos Y Autoridad	89
II. Precursores De Las Teorías	
Dispensacionalistas En C. A. Y El Salvador	93
II.1 Las Misiones En Centro América	93
II.2 Las Asambleas De Dios En El Salvador	97
Conclusiones	105
Bibliografía	109

INTRODUCCIÓN

El presente libro tiene como objetivo hacer un esbozo histórico sobre la proposición del dogma evangélico: 1 “Israel, pueblo de Dios”, dogma que en la corriente teológica dispensacionalista ocupa un lugar sin precedentes, pero que ha desarrollado mucha influencia en la mayoría de círculos evangélicos de El Salvador.

Para tal efecto se han desarrollado las consultas bibliográficas de algunas obras cuyos autores proponen el dispensacionalismo como modelo teológico de interpretación bíblica.

Se procura seguir el hilo conductor a partir de las propuestas de dos pastores europeos quienes la iniciaron en territorio inglés durante el siglo diecinueve, pero que se desarrollaron con mayor fuerza el siguiente siglo en territorio norteamericano.

1 El dogma es una afirmación fija que no se puede cuestionar; hacerlo es considerado una herejía.

Se estudia la propuesta del dispensacionalismo como base y origen del sionismo cristiano, antes que al sionismo político y la Declaración de Balfour² para la promoción ideológica por medio de los movimientos evangélicos del siglo diecinueve que en su momento histórico estuvieron ligados los fundadores de la corriente teológica a Inglaterra, destacando su influencia y su promoción a inicios del siglo y mediados del siglo veinte.

Además de lo anterior, se procura identificar la influencia a partir del judaísmo con el dogma de la elección de Israel o pueblo escogido.

Posteriormente se revisan las posiciones históricas de algunos teólogos cristianos influyentes en los primeros siglos frente al tema de la elección desde el judaísmo y la posición de los fundadores de los principales movimientos de la Reforma Protestante.

Además se mencionan las tradiciones culturales, cuya teología también fue afectada por la teoría de la elección desde sus tradiciones culturales, teológicas, antropológicas y sociológicas sin mayores trascendencias en occidente.

Después se esbozan las perspectivas teológicas sobre Israel y Palestina así como las perspectivas sobre el pueblo de Dios desde el Nuevo Testamento.

Seguidamente se desarrolla un esbozo histórico sobre una de las organizaciones más numerosas en El Salvador que desde la educación formal y no formal promueve la teoría del dispensacionalismo.

2 La Declaración de Balfour fue un acuerdo mediante el cual, siendo David Lloyd George Primer ministro de Inglaterra y Arthur James Balfour, Lord del Almirantazgo británico, redactó la Declaración que lleva su nombre y la envió al Barón Rothschild, un notable banquero y político inglés, mediante la cual comprometía el respaldo británico para la creación de un Estado judío el 02 de noviembre de 1917, acto que se concretaría el 14 de mayo de 1948.

También se plantea el análisis basado en entrevistas realizadas a profesionales encargados y dedicados a la enseñanza teológica evangélica de diferentes centros de educación formal y no formal.

Apuntamos que en El Salvador cerca del cien por ciento de la población se considera religiosa o dice tener fe en un Dios y de esta casi unanimidad, cerca de la mitad se afilian a corrientes evangélicas. A la vez que dentro del evangelicismo una mayoría se decanta por la llamada corriente teológica dispensacionalista y utiliza la Biblia como instrumento legitimador del dogma: “Israel: pueblo de Dios”. A partir de lo cual el nacimiento del Estado de Israel se ha considerado la confirmación bíblica hecha realidad en el medio oriente, a pesar de que se desconoce las causas de su nacimiento como Estado contemporáneo.

Por lo anterior destacamos que desde la Antigüedad hasta 1948 el territorio que ocupa en la actualidad el Estado de Israel y los territorios que ocupa de Palestina, ha sido gobernado por innumerables potencias e imperios extranjeros. Las fronteras nunca fueron las mismas, como tampoco su nombre. La mayor parte del tiempo, excepto durante la etapa de los reinos de Israel y Judea y de los cruzados, el territorio no fue un ente político independiente, sino que constituyó una provincia menor gobernada por las metrópolis de los distintos imperios ocupantes.

En el año 638 los árabes capturaron Jerusalén, y Palestina dejó de ser parte del imperio de Bizancio. Durante el califato árabe del 638 al 1099 la mayoría de la población adoptó el idioma árabe y se produjeron numerosas conversiones al Islam por parte de la población cristiana. Ni siquiera los aproximadamente 200 años de control cruzado y sus Reinos Francos pudieron cambiar esta tendencia y la caída de Jerusalén a manos del Sultán Selyúcida Saladino (Sal

al Din), marcó el principio del fin de las cruzadas en estos territorios.

A partir de 1517 después de la conquista del Sultán Suleiman El Magnifico y hasta 1918 Palestina formó parte del Imperio Turco Otomano, como una provincia más de este, con Jerusalén como capital administrativa. Debido a las persecuciones de judíos en Rusia de 1881 y al incremento del antisemitismo en Europa, con su momento más candente en el juicio del oficial francés de origen judío Richard Dreyfus, acusado injustamente de espiar a favor del ejército alemán, comienzan con fuerza a partir de 1882 las emigraciones de judíos a la provincia palestina del Imperio Otomano.

Teodoro Herzl³, ideólogo del sionismo, inició la campaña para la fundación de un Estado para el pueblo judío, idea que encontró apoyo en los judíos de Europa Oriental. En 1897 se celebraba en Basilea el primer Congreso Sionista, que eligió una bandera, un himno y fundó una organización internacional.

En el año 1917, en plena 1ra Guerra mundial, en el mes de diciembre, el general británico Allenby entró en Jerusalén terminando así con cuatro siglos de dominación turca. En el mes de noviembre de ese mismo año se produjo la declaración unilateral del gobierno británico que dio su apoyo al establecimiento de un Hogar Nacional judío en Palestina, es la conocida Declaración Balfour. Durante los años 1918 y 1919 los contactos entre el líder sionista, Chaim

3 Herzl es el principal símbolo del sionismo y el padre del moderno Estado de Israel. Su imagen está presente en las dependencias oficiales israelíes y su memoria se mantiene en ciudades, escuelas y calles (prácticamente cada ciudad israelí tiene una calle Herzl). Nacido en el entonces Imperio AustroHungaro. Presenció como corresponsal el caso Dreyfus en Francia, a partir del cual escribió el ensayo "El Estado de Israel", documento programático del Sionismo.

Weizmann, y el líder árabe, el Emir Faisal, alentaron la esperanza de que las aspiraciones nacionales de árabes y judíos pudieran tener lugar en el marco de la cooperación y la justicia internacionales.

El 10 de agosto de 1920 se firma el Tratado de Sevres entre Turquía y las Naciones Aliadas vencedoras en la I Guerra Mundial. En su artículo 95 se recoge explícitamente los términos de la Declaración Balfour sobre el establecimiento del Hogar Nacional judío en Palestina. En 1920 se firma el Tratado de San Remo, en el que la Sociedad de Naciones acuerda dar el Mandato de Palestina a Gran Bretaña, en aplicación del artículo 22 del Pacto de la Sociedad de Naciones. Los territorios que incluía el mandato eran los actuales territorios de Jordania, Israel, Cisjordania, Gaza y los Altos del Golán (Estos últimos fueron entregados a Francia, potencia mandataria de Siria).

El 24 de julio de 1922 el Consejo de la Sociedad de Naciones ratifica los términos de la Declaración Balfour.

Después de un retraso de dos años se establecieron los Mandatos el 23 de septiembre de 1923. El texto del Mandato de Palestina contenía en su preámbulo el texto de la Declaración Balfour: “...conexión histórica del pueblo judío con Palestina...la creación de su hogar nacional...”. Y en su artículo 6: “...a la potencia administradora (Reino Unido) se impone la tarea de facilitar la inmigración judía y su asentamiento siempre asegurando que los derechos y posición de los otros habitantes para que no sean perjudicados”.

En los años 20 y 30 del pasado siglo el aumento de la inmigración judía aumentó de manera significativa, las compras de tierras a los árabes palestinos originarios y los enfrentamientos entre ambas partes se hicieron norma en los territorios. Ante la imposibilidad de controlar la situación en Palestina, Gran Bretaña estableció la Comisión Peel en 1937, en cuyo

informe se proponía la partición de Palestina en un estado judío y otro árabe, quedando bajo mandato británico Jerusalén, Belén y Nazaret.

Un tercio del territorio sería judío y el resto sería árabe uniéndose a Jordania. Estos términos fueron aceptados por el Congreso Mundial Sionista y por el Emir Abdullah de Jordania, mientras que fueron rechazados por el Alto Comité Árabe en su reunión de Bludan (Siria). El intento de aplicación del Informe Peel provocó el aumento de los ataques de militantes independentistas árabes en los territorios.

La situación inestable obligó a Gran Bretaña a designar una nueva comisión, liderada por Woodhead, para reconsiderar el Informe Peel. El resultado de la comisión fue rechazado por árabes y judíos.

En 1936 Gran Bretaña publicó el Libro Blanco, que no satisfizo a ninguna de las partes. La Comisión Permanente de los Mandatos dictaminó (no era vinculante) que el Libro Blanco no estaba de acuerdo con la interpretación que, de acuerdo con el Estado administrador y el Consejo, la Comisión había establecido para el Mandato de Palestina y que en la práctica había establecido la inmigración judía sin restricciones y en detrimento de los árabes palestinos originarios.

El Libro Blanco significó un cambio de la política británica, no tan a favor como anteriormente del establecimiento del Hogar Nacional judío en Palestina, al intentar limitar la migración judía y en ello jugó un papel determinante el interés de Gran Bretaña de mantener el apoyo de los líderes árabes de la región, ante la inminente guerra con Alemania.

En 1942 comienzan las masivas emigraciones de judíos europeos a Palestina por el genocidio de la Alemania Nazi. En Nueva York tiene lugar la Declaración del Baltimore, que solicitó una inmigración judía sin restricciones en Palestina y el establecimiento

de un Estado, mientras el apoyo de la causa judía comienza a ser evidente en sectores del gobierno estadounidense.

En 1945 el presidente de los EE.UU., Truman, declaró que urgía la inmediata admisión en Palestina de los refugiados judíos europeos. Esta declaración provocó el establecimiento de una Comisión anglo-americana que publicó sus conclusiones el 20 de abril de 1946 donde se llamaba a la terminación de las restricciones de admisión a los refugiados judíos y a la creación de un Estado binacional bajo responsabilidad de las Naciones Unidas.

La imposibilidad de Gran Bretaña para llevar a cabo el mandato de la Sociedad de Naciones hace que en abril de 1947 pida la inclusión de la "Cuestión Palestina" en el orden del día de la Asamblea General de las Naciones Unidas. Se encomendó a una Comisión Especial de Información (UNSCOP) la preparación de un informe con propuestas para el futuro de la zona.

Las Naciones Unidas adoptaron, en 1947, la resolución 181(II) que establecía la partición de Palestina. La comunidad judía aceptó la citada resolución, pero no así los países árabes. El 14 de mayo de 1948, Israel acepta la resolución 181(II) y declara su independencia, de facto reconocida por los Estados Unidos y un día más tarde por la Unión Soviética.

En 1949, después de continuas luchas intermitentes, se firmó el Armisticio de Rodas bajo los auspicios del Doctor Bunche, mediador de las Naciones Unidas. El citado armisticio fue firmado con Egipto, Líbano, Jordania y Siria, mientras que Iraq se negó.

El mapa de la zona quedó, entonces, de la siguiente forma: el Estado Israel, que al 54 % del territorio que le había concedido el Plan de Partición de Palestina le agregó un 26 % de territorio ocupado en los combates.

El entonces reino de Transjordania se anexionó el Margen Occidental y cambió su nombre por el de reino Hachemita de Jordania. Esta anexión fue reconocida por Gran Bretaña y Pakistán, pero no por ningún gobierno árabe o por las Naciones Unidas. Gaza quedó bajo control egipcio en calidad de territorio administrado, pero no anexionado.

I. EL FUNDAMENTALISMO

¿Qué es el Fundamentalismo?

En términos generales, el fundamentalismo es una tendencia actual dentro de las tradiciones judía, cristiana y musulmana, que suele estallar en reacciones más o menos violentas contra todo cambio cultural.”⁴

El fundamentalismo como movimiento cristiano histórico surge en el momento que la sociedad protestante norteamericana se sintió amenazada en sus tradiciones evangélicas frente a las nuevas corrientes del “*evolucionismo, la crítica bíblica, el socialismo, el modernismo, el humanismo secularizante y el bolchevismo o comunismo.*”⁵

El termino fundamentalista como adjetivo para los protestantes que iniciaron el movimiento durante las primeras dos décadas del siglo XX se dio como resultado de la publicación de una serie de doce folletos elaborados por autores británicos, estadounidenses y canadienses.

4 Galindo, F. *El protestantismo fundamentalista*, San José, Costa Rica, 1992, p. 136

5 *Ibíd.* p. 138

La opinión del autor Galindo concuerda con el autor Leonardo Boff:

El término fue acuñado en 1915, cuando una serie de profesores de teología de la Universidad de Princeton publicaron una pequeña colección de doce libros agrupados bajo el título genérico de “Fundamentals. A Testimony of the Truth (1909-1915), donde proponían un cristianismo extremadamente riguroso, ortodoxo, dogmático, como orientación frente a la avalancha de modernización de que había sido víctima la sociedad norteamericana.⁶

El financiamiento de la propaganda fundamentalista inicial está atribuida entre otros a Lyman Stewart⁷, citado por el autor Galindo.⁸

Los principios básicos fundamentales, inicialmente fueron cinco: inspiración verbal e inerrancia absoluta de la Biblia, el nacimiento virginal de Jesús, su resurrección corporal, el valor expiatorio de su sacrificio y su retorno físico.⁹ Posteriormente fueron ampliados y declarados en veinticinco artículos en la Declaración de Chicago sobre la Hermenéutica Bíblica, reconociéndose como una herencia de los movimientos fundamentalistas para contrarrestar las influencias modernistas, entre las que se encontraba el Social Gospel o Evangelio Social.

El Fundamentalismo ha tenido por lo menos cuatro etapas de desarrollo desde su promoción a saber: el conflicto teológico, la transformación a movimiento

6 Boff, L. *Fundamentalismo*, España, Sal Terrae, España, 2003, p. 13

7 Infra, p. 27

8 Véase Huntington, D.: NACLA Report on the Americas, 1984, Nr. 1, 7. op. cit. por Galindo p. 137.

9 Galindo, F. op. Cit. p. 137

social conservador, decadencia y reorganización y finalmente renacimiento y militancia política.¹⁰

En la primera etapa, las iglesias protestantes históricas¹¹ profesaban una escatología¹² posmileniarista, es decir la creencia que la segunda venida de Cristo se efectuaría después de mil años transcurridos como producto de la intervención de la iglesia. En este sentido se dio el primer conflicto teológico, porque el planteamiento fundamental sostuvo que la segunda venida de Cristo se desarrollaría antes de los mil años, cambiando así la creencia, a la cual se le conoce como escatología premilenialista.¹³ En este devenir y conflictos teológicos los fundamentalistas adoptaron la doctrina del pastor anglicano John Nelson Darby¹⁴ como respuesta a las corrientes mencionadas.¹⁵ *“Darby insistía en la necesidad de una interpretación exclusivamente literalista de la Biblia, así como un “estilo de vida bíblico”, y desarrolló un modelo de historia en épocas: el dispensacionalismo.”*¹⁶

Cabe destacar dos menciones escuetas que el autor Galindo hace respecto a la corriente adoptada por los fundamentalistas: una es en la tercera etapa de su desarrollo; la decadencia y reorganización mencionando que en esta etapa se organizaron *“campanas políticas contra el evolucionismo, el comunismo y el humanismo, o para promover el patriotismo, “la civilización cristiana” e incluso el sionismo.”*¹⁷ La tendencia

10 Galindo, F. Op. Cit. pp. 139-147

11 Episcopales, metodistas, presbiterianas y bautistas.

12

Parte de la teología sistemática protestante que estudia los eventos futuros desde la perspectiva literal.

13 Schäfer, H. *Protestantismo y Crisis Social en América Central*, San José, Costa Rica, 1992, pp. 182-183

14 Infra, p. 24

15 Supra, p. 19

16 Véase Melton: 1978, p. 411, op. cit. por Schäfer, H., p. 37

17 Galindo, F. op. cit. p.144

hacia el sionismo es una concomitante de los movimientos afines. El autor Galindo en su obra referida menciona la observación del periodista Paul Duke en la cuarta etapa del desarrollo fundamentalista: *“dentro de la tendencia general al conservadurismo, los fundamentalistas, y con ellos gran parte de los metodistas, presbiterianos, congregacionales, episcopales, cuáqueros y judíos, han cobrado nuevo impulso y se mezclan fuertemente en la política oficial.”*¹⁸

Quedará para otra investigación el involucramiento del capital judío, israelí o ambos en la promoción de la corriente dispensacionalista.

2. EL DISPENSACIONALISMO.¹⁹

2.1 SURGIMIENTO EN INGLATERRA.

Existen diferentes versiones sobre el origen de esta corriente teológica que ha cautivado el pensamiento de millones de personas en Latinoamérica y otros lugares del mundo.

Algunos sostienen que se originó a partir de un trance en una jovencita bien intencionada de nombre Margaret Mac Donald en Suecia, en la iglesia del predicador de la Iglesia Católica Apostólica de Inglaterra, Edward Irving. (14 de agosto de 1792-7 de diciembre de 1834). Hay poca información sobre los trances y la glosolalia de la señorita Mac Donald, pero mayor información sobre Irving quien fue impresionado y cautivado por la obra del teólogo jesuita Manuel de

18 Véase Duke, P., en Kodalle, 1988: Gott und Politik in USA, 75s, op. cit por Galindo, F., p. 154

19 Sistema teológico e ideológico sistematizado por el autor norteamericano Cyrus Ingerson Scofield e introducido como comentarios explicativos en la Biblia Comentada que lleva su nombre.

Lacunza y Díaz (19 de julio de 1731-18 de junio de 1801), de origen chileno exiliado en Imola Italia.²⁰

El impacto de la obra titulada “La Venida del Mesías en Gloria y Majestad” fue muy significativa en la vida de Irving. Lacunza también había sido influido por los escritos futuristas del sacerdote jesuita de origen español Francisco Ribera, quien durante la Reforma había versado sus enseñanzas en el libro de Apocalipsis con la teoría del “rapto secreto”²¹. Irving se dio a la tarea de traducir la obra de Lacunza, obra desarrollada en tres tomos, finalizada en 1790. Según las fuentes, Lacunza no pudo publicarla debido a restricciones de la Santa Inquisición y a la censura de la corona española que por decreto había suspendido la Orden Jesuita en Chile. Sin embargo fue publicada de forma póstuma en Cádiz en el año de 1813 y traducida en Londres durante 1827.²²

En aquel tiempo también se comenzó a gestar el movimiento de los Hermanos de Plymouth en Dublín en 1825, sin embargo el movimiento tomó fuerza en Inglaterra con la llegada de John Nelson Darby (18 de noviembre de 1800 - 29 de abril de 1882) en 1830. Darby procedía de una familia irlandesa acomodada e Irving procedía de Escocia, cada uno con movimientos independientes, pero ambos desarrollando sus proyectos en territorio inglés.

Irving y Darby, en Inglaterra y de forma separada, comenzaron a desarrollar los fundamentos de la

20 Editorial La Paz. *Relato histórico del origen del “Rapto”* [en línea], s. l., s. f. Eby, J. P. Recuperado el 18 de noviembre de 2014, de: http://www.editoriallapaz.org/rapto_origen.htm

21 El rapto secreto es una doctrina del dispensacionalismo que enseña que la venida de Cristo se efectuará dos veces: una secreta, sigilosa y sin aviso previo, en la cual se llevará al cielo a los creyentes vivos y muertos. La otra se efectuará entre los tres y siete años después de la primera para salvar a Israel y establecer su reino milenial.

22 Editorial La paz. *Relato histórico del origen del “Rapto”* Cf.

teología dispensacionalista, haciendo sus aportes a partir de los planteamientos de Lacunza, aunque seguidores como Tim LaHaye lo niega en su libro: *No Temas a la Tormenta*.²³

Timothy F. LaHaye²⁴ fue pastor de la Scout Memorial Baptist Church durante veinticinco años.²⁵ En 1981 dejó de serlo para dedicarse a la política y a la escritura de libros de ficción apocalíptica.²⁶ Al involucrarse en la política, desempeñó una labor importante en la derecha religiosa de Estados Unidos apoyando la presidencia de George W. Bush en el año dos mil.²⁷

Tim LaHaye habla de los autores antes citados – Irving, Lacunza y Darby – con el presupuesto que Darby recibió la iluminación como producto de su conocimiento previo en leyes y su estudio “profundo” de las Escrituras.

Parafraseando el presupuesto de LaHaye se encuentra lo siguiente: John Nelson Darby nació en Londres de padres irlandeses y estudió en la escuela de Westminster. Posteriormente se mudó a Irlanda al lado de su familia en 1815 y comenzó sus estudios universitarios en Dublín, graduándose en leyes con honores en 1819. Posteriormente ingresó a la asociación de abogados para renunciar tres años después

23 LaHaye, T. *No Temas a la Tormenta*. Miami Florida, U.S.A. 1994. pp. 191-192.

24 (Detroit, 27 de abril de 1926)

25 Lecturalia. *Tim LaHaye*, [en línea] s. l., 2015, Álamo, A. y Vallés, R. Recuperado el 08 de julio de 2015, de: <http://www.lecturalia.com/autor/2051/tim-lahaye>

26 Idem.

27 Wikipedia. *Tim LaHaye* [en línea] s. l., 2015, Tim LaHaye. Recuperado el 08 de julio de 2015, de: https://en.wikipedia.org/wiki/Tim_LaHaye

de haber sido aceptado²⁸, y como dice Eby: “*para desilusión de su padre.*”²⁹

La razón del abandono de su profesión se debió, según LaHaye: “*a una profunda crisis espiritual que lo condujo a la conversión.*” En 1825 ingresó al clero de la Iglesia Anglicana, pero no estando de acuerdo con algunos planteamientos relacionados a las normas estructurales entró en otra crisis existencial hasta que el año siguiente, noviembre de 1826 “*se fracturó una pierna*”, ocupando el tiempo de recuperación para “*estudiar ávidamente las Escrituras y que todos los estudios previos se unieran a su mente.*”³⁰

Fue durante este tiempo cuando reconoció –según LaHaye- la clara distinción entre la Iglesia e Israel, y la posición de estas entidades ante lo que él consideraba el plan redentor y la inminente segunda venida del Mesías.

Cuando Darby desarrolló esta propuesta contaba los veintiséis años de edad e inició sus formulaciones basándose principalmente en la perícopa de Isaías capítulo 32, dando origen, según LaHaye a la corriente teológica del dispensacionalismo que presupone el evento escatológico de la segunda venida de Cristo antes del período de tribulación, otro tema de controversia con las iglesias históricas, particularmente con la iglesia Anglicana de donde había renunciado.

Darby no solamente estaba en controversia con las iglesias históricas, sino que también tenía las primeras diferencias con su colega y amigo B. W. Newton, al no compartir este la diferenciación relacionada a los temas entre la Iglesia e Israel, como también el rapto de la Iglesia antes del período de tribulación, iniciando así la primera de muchas controversias

28 LaHaye, T. Cf. op. cit. pp.177-178

29 Editorial La paz. *Relato histórico del origen del “Rapto”* Cf.

30 LaHaye, T. op. cit. p.178

en este movimiento protestante. A las controversias siguieron las separaciones o divisiones, además de serias disputas y descalificaciones mutuas mediante escritos que llevaron al rompimiento total entre ambos en 1845.³¹

Darby no se detuvo con la propagación de sus enseñanzas en Inglaterra sino que también las trasladó hacia Estados Unidos: *“Los viajes de Darby a los Estados Unidos de Norteamérica y Canadá en siete ocasiones, fueron más productivos que en Gran Bretaña para la difusión de sus conceptos”*³², sostiene LaHaye.

Por otro lado, la estrategia de Irving tuvo una característica: no incluir el nombre de Lacunza como autor de la obra antes citada, sino utilizando el seudónimo de Rabí Ben- Ezra.³³ Esta estrategia tenía sus propios motivos: al llegar de una fuente católico romana no tendría aceptación entre los movimientos que se gestaban en aquellos lugares, es más, la idea de un judío convertido al cristianismo, llevaría una connotación de confianza en el contexto escritural, dado que las escrituras cristianas tienen ese trasfondo judío como “guardianes de la revelación”.

Cabe aclarar que los escritos de Lacunza no habían sido aceptados por el Vaticano y fueron incluidos en las lecturas prohibidas debido entre otras cosas a las propuestas y conclusiones que hizo en sus escritos respecto a la Iglesia de Roma, las cuales fueron percibidas con perspectivas futuristas negativas.

Además de Irving y Darby, las propuestas de Lacunza han sido adoptadas por muchos grupos evangélicos con orientación pentecostal y otros grupos

31 Ibidem. Pag. 179-180

32 Ibidem. Pag. 188

33 Editorial La paz. *Relato histórico del origen del “Rapto”* Cf.

tales como la Iglesia Adventista del Séptimo Día y algunos sectores Bautistas.³⁴

Darby encendió la chispa dispensacionalista en sus viajes a los Estados Unidos de Norteamérica y Canadá en siete ocasiones -sostiene Tim LaHaye-, durante los cuales encontró personas interesadas en dar seguimiento a sus ideas.

Heinrich Schäfer sostiene refiriéndose a Darby: “Entre 1859 y 1874 viajó varias veces en los EE.UU., hallando en Dwight L. Moody y en Cyrus Scofield dos multiplicadores productivos de su concepción sobre la hermenéutica y la historia bíblica.”³⁵

J. Dwight Pentecost³⁶ hace muchas menciones continuas de Darby en uno de los temas del dispensacionalismo: los pactos.³⁷

Una de las características de los proyectos de los pastores Irving y Darby es que se iniciaron en Inglaterra de forma simultánea bajo los auspicios del protestantismo, siendo Darby el más prolífico por sus alcances.

Está fuera de esta investigación dar seguimiento a posibles financiamientos de parte del Estado inglés como también de entidad financiera alguna relacionada a la banca judía que diera respaldo económico a los proyectos de los pastores mencionados, lo cual hace suponer que utilizaron recursos propios para la promoción de las ideas.

34 Wikipedia. *Manuel Lacunza*. [en línea] 2015, s. 1. Fundación Wikimedia, Inc. Recuperado el 02 de octubre de 2015, de: https://es.wikipedia.org/wiki/Manuel_Lacunza

35 Schäfer, H. Op. Cit. p. 37

36 Pentecost, J. D. *Eventos del Porvenir*, Deerfield, Florida, E.U.A. 1984, p. 94

37 Infra, p. 28

2.2 LA PROMOCIÓN DE CYRUS INGERSON SCOFIELD.

El paquete dispensacionalista tiene sus propios temas de influencia y mucho éxito descrito en función de adeptos, medios, publicidad, propaganda y otros beneficios.

Dice LaHaye antes de mencionar a Scofield: *“El doctor James H. Brookes fue mientras vivió, el pastor pretribulacionista más respetado y exitoso de toda Norteamérica.”*³⁸

James H. Brookes fue el instructor de Scofield según referencia de LaHaye y la Historia de la Nueva Biblia de Estudio Scofield escrita después de la Introducción de los ejemplares de la Biblia de estudio.

En 1879, mientras practicaba abogacía en Saint Louis, fue confrontado con el mensaje del evangelio y recibió a Cristo. Inmediatamente comenzó a dedicarse a un profundo estudio de las Escrituras. Es indudable que Dios lo estaba preparando para un futuro trabajo de consolidar un sistema para estudio bíblico personal en una herramienta fácil de usar.³⁹

Es concreta la lista de colaboradores que LaHaye menciona para el proyecto –según él – *“con perspectiva unificadora de la Biblia y su deseo de ver que la Biblia transformara vidas.”* La lista incluye conocidos empresarios, comerciantes y profesionales de aquella época, entre ellos a los señores:

38 LaHaye, T. op. cit. p.152

39 Ibid. p. 154.

Lyman Stewart, presidente de Union Oil Company de California; Francis E. Fitch, responsable máximo de impresión de The New York Stock Exchange list; Alwyn Ball junior, corredor de bienes y raíces y miembro de la firma New York Real State de Southhack y Ball; el hombre de negocios John B. Bush de Saint Louis y John T. Pirie, propietario de Carson, Pirie, Scott y Co., la gran tienda de departamentos de Chicago.⁴⁰

Entre otros detalles mencionados por LaHaye está el encuentro de Scofield con el representante de la editorial londinense de Morgan y Scott; el señor Scott, bajo cuyos servicios editoriales darían al proyecto una presentación mundial que la Biblia con Referencias debía poseer. Fue así que el señor Scott recomendó a Oxford University Press de Inglaterra para que en 1909 se publicara en la sucursal de Nueva York con el nombre de Biblia Scofield con Referencias⁴¹

Otros detalles mencionados que en la parte introductoria de la Biblia de Estudio Scofield se puede leer es el siguiente: *“(4) Notas: Aunque no contaba con preparación teológica académica, demostró ser capaz de expresar – de manera comprensible para el lector promedio – las grandes enseñanzas ortodoxas que habían sido enfatizadas durante el período de avivamiento doctrinal del fin del siglo.”*⁴² El autor Scofield también tuvo parte en la fundación de la Misión Centroamericana en 1890⁴³ que por cierto fue la primera

40 Idem.

41 Idem.

42 Scofield, C. *Biblia de Estudio*, Nashville, Tennessee, E. U. A. 2001, p. vii.

43 Idem.

de las misiones protestantes que llegaron a Centroamérica y El Salvador.

2.3 BASES TEÓRICAS.

Según LaHaye, en la recuperación de Darby a causa del accidente⁴⁴ antes descrito sostiene: *“El mismo Darby explica que llegó a su teoría de esta manera:”*...⁴⁵ para luego explicar la deducción personal basada en una lectura del libro de los Hechos de los Apóstoles.

“Este énfasis sobre dispensaciones y pactos es por cierto una particularidad doctrinal de la Biblia Scofield. Es el aspecto central del dispensacionalismo, hasta hoy la forma más productiva de abordar la Biblia.”⁴⁶

La explicación del concepto de dispensación, Scofield la introduce en un breve comentario de Génesis 1.28, específicamente en el título agregado por sí mismo:

*“Una dispensación es un período de tiempo durante el cual el hombre es puesto a prueba en su obediencia a cierta revelación específica de la voluntad de Dios.”*⁴⁷

Después de ofrecer algunas explicaciones sobre el tema, el editor agrega: *“En esta edición de la Biblia se distinguen siete dispensaciones: La Inocencia (Génesis 1.28); la Conciencia o responsabilidad moral (Génesis 3.7); el Gobierno Humano (Génesis 8.15); La Promesa (Génesis 12.1); La Ley (Éxodo 19.1); La Iglesia (Hechos 2.1); el Reino (Apocalipsis 20.4)”*⁴⁸

44 Supra, p. 24

45 LaHaye, T. op. cit., p. 182

46 Scofield, C. op. cit. p. vii.

47 Ibid. p. 3

48 Idem.

En cuanto al segundo tema de importancia arriba mencionado están los pactos⁴⁹ que según Scofield son ocho: Tres pactos universales y generales: Edénico (Génesis 2.16); Adánico (Génesis 3.15) y Noéico (Génesis 9.16). Cinco pactos específicos: Abrahámico (Génesis 12.2); Mosaico (Éxodo 19.5); Palestino (Deuteronomio 30.3); Davídico (2º. Samuel 7.16); y el Nuevo Pacto (Hebreos 8.8).⁵⁰

Las dispensaciones y los pactos son los pilares fundamentales de esta corriente teológica como lo enfatiza el editor del proyecto Scofield.

La teoría dispensacionalista desarrolla una construcción teológica sui generis librando los pactos abrahámico y davídico para que en la propuesta actual encaje el sionismo como representante del pueblo israelita y judío; como sostiene Pentecost, aunque él no lo aprecia de esta forma.

Según esta teoría; los dos pactos mencionados han seguido su curso durante los siglos y la Iglesia está en un largo paréntesis paralelo del Nuevo Pacto pendiente de desarrollarse estrictamente para la nación de Israel. De aquí la expectación de dar seguimiento a los acontecimientos relacionados al Estado de Israel con la esperanza de que su surgimiento y las amenazas de sus enemigos provocarán la segunda venida del Mesías en sus dos partes: una para la Iglesia y otra para salvar a Israel de la destrucción de las potencias enemigas.

*“Pero Israel como nación siempre ha tenido su propio lugar y aún debe ser exaltada en grado sumo como el pueblo terrenal de Dios”.*⁵¹ Este comentario concuerda con las primeras líneas introductorias de la Biblia

49 Según Scofield: Un pacto es un pronunciamiento soberano de Dios por el cual Él establece una relación de responsabilidad dependiendo de la dispensación en que el individuo se encuentre.

50 Scofield, op. cit. pp. 4 y 5

51 Scofield, C. op. cit. p. 1034

en mención: *“Las notas de ese método de estudio de la Biblia continúan con las mismas doctrinas sostenidas por el Dr. Scofield. Estas incluyen la inspiración verbal y plenaria y la inerrancia de las Escrituras...”*⁵²

El hilo conductor de la aseveración anterior, conduce a *The Fundamentals: A Testimony to the Truth* (Los Fundamentos: Un testimonio de la verdad), y a los postulados de la Declaración de Chicago Sobre la Hermenéutica Bíblica.⁵³

La efectividad del método de estudio, como es presentado por Scofield, queda demostrado en personas como el profesor Donald Bond West quien sostiene:

*Su Servidor, a la edad de 19 años, se convirtió a Cristo en una isla del Pacífico mientras que servía a su Patria. Dentro de pocos meses había leído toda la Biblia Scofield con todas sus notas. Con sólo esa base de conocimiento de la Palabra de Dios fundó su primera iglesia (La Iglesia Bautista Bíblica de Elkton, Maryland, EE.UU. A).*⁵⁴

De las dispensaciones y los pactos mencionados; la cuarta dispensación (La promesa) y el cuarto pacto (el pacto abrahámico), Scofield los ubica juntos, para comentar entre otras cosas: *“A quienes han perseguido a los judíos invariablemente les ha ido mal – bien a quienes los han protegido. Cuando una nación comete el pecado de antisemitismo, el juicio es inevitable.”*⁵⁵

En la quinta dispensación establece el mismo modelo de poner en la misma perícopa el quinto pacto.

52 Scofield, C. op. cit. p. vi

53 Supra, p. 20

54 Bon, D. *Sílabo Dispensacionalismo*, s.e., s.f., s. 1., p. 2

55 Scofield, C. op. cit. p. 17.

La dispensación de la ley está junto con el pacto mosaico para reforzar las ideas relacionadas.

2.3.1 EL 4º Y 7º PACTO, EL PACTO ABRAHÁMICO Y DAVIDICO.

Desde la interpretación fundamentalista, los pactos poseen cuatro características:

Son literales, son eternos, son incondicionales y son para un pueblo de pactos.⁵⁶ Según la perspectiva de Pentecost, el más importante es el pacto abrahámico, considerado la base de todo el programa de pactos y un paso progresivo de la revelación que prosigue con los acontecimientos finales o actuales a favor del pueblo escogido o Estado de Israel.

Como parte fundamental de la teología sistemática; la escatología⁵⁷ ocupa un lugar prominente para la explicación de los acontecimientos relacionados entre otras cosas al surgimiento del Estado de Israel.

Para el dispensacionalismo, lo importante es el programa divino de las edades en las cuales resume la historia a partir de la creación:

El estudio dispensacional de la Biblia consiste en la identificación de ciertos bien definidos períodos de tiempo que son divinamente indicados, conjuntamente con el propósito revelado por Dios en relación con cada uno de ellos.⁵⁸

56 Pentecost, op. cit. pp. 54-55

57 La escatología es la parte de la teología sistemática evangélica que estudia la doctrina de las últimas cosas.

58 Chafer, L. *Teología Sistemática Tomo I*, Dalton, Georgia, E.U. A. 1974, p. vii

Que Dios tiene un programa para las edades se presenta en muchos pasajes.” Hay “los últimos días para Israel” (Isaías 2.1-5) como también “los últimos días para la iglesia” (2^a. Tesalonicenses 3.1-5)⁵⁹

Así el dispensacionalismo interpreta de acuerdo a un programa cronológico que ofrece un “desarrollo histórico fácil de asimilar” en el cual los pactos abrahámico y davídico tienen vigencia para el moderno Estado de Israel independientemente de sus responsabilidades morales, legales y políticas. Dice el autor Pentecost:

Dentro de este presente siglo, entre las dos venidas de Cristo, Dios está llevando a cabo dos programas distintos: el de la iglesia, que terminará con el traslado de ella, y el de Israel, que terminará después del traslado y de la segunda venida de Cristo.⁶⁰

Posteriormente sugiere: “*Debe hacerse una cuidadosa distinción, de lo contrario relegaremos a la Iglesia aquello que constituye eventos finales para Israel o viceversa.*”⁶¹

El pacto palestino es descrito como un círculo que cierra en siete partes a Israel como “pueblo de Dios”, y es condicional, es decir inferior a los pactos abrahámico y davídico. Las partes que Scofield menciona comentando el Deuteronomio 30.1-9 son: (1) dispersión por la desobediencia, v.1 (Deuteronomio 28.63-68); (2) futuro arrepentimiento de Israel durante la dispersión, v. 2; (3) regreso del Señor, v.3; (Amós

59 Idem.

60 Pentecost, op. cit. p.117

61 Ibid. p. 118

9.9-15; Hechos 15.14-17); (4) restauración a la tierra prometida, v.5 (Isaías 11.11-12; Jeremías 23.3-8; Ezequiel 37.21-25); (5) conversión a nivel nacional v, 6 (Oseas 2.14-16; Romanos 11.26-27); (6) juicio de los opresores de Israel, v.7 (Isaías 14.1-2; Joel 3.1-8; Mateo 25.31-46); y (7) prosperidad nacional, v. 9 (Amós 9.11-15).⁶²

Scofield no le da importancia a 1839 años transcurridos desde la caída de Jerusalén en el año 70 hasta el año de la revisión de su obra y la publicación posterior en 1909.

2.4 EL PREMILENARISMO.

El premilenarismo es una de las tres posiciones teóricas que integran los milenarismos,⁶³ así la posición amilenarista consiste en el abandono y negación implícita o explícita de una perspectiva milenial, es decir que no se cree en el milenio como lo hacen las teorías premilenarista y postmilenarista.

La teoría postmilenarista, espera la segunda venida de Cristo después del milenio y la premilenarista antes que inicie el milenio.

La escatología de las iglesias históricas posee la característica de ser amilenarista.⁶⁴

La escatología de las iglesias fundamentalistas no pentecostales y pentecostales es premilenarista.⁶⁵

La escatología de las iglesias neopentecostales, según el autor Schäfer, se encontraban durante su estudio en Centroamérica⁶⁶ en proceso de transformación hacia el postmilenarismo.

62 Scofield, C. op. cit. p. 203

63 Milenarismo es un término genérico

64 Catolicorromana, Ortodoxa Oriental, Anglicana, Luterana y Calvinista entre otras.

65 Schäfer, H. op. cit. p. 180

66 Entre enero de 1985 y diciembre de 1986.

La teoría premilenarista tiene también como concomitante la teoría pretribulacionista, es decir que en esta teoría se salva el temor que las iglesias fundamentales no pentecostales y pentecostales, pasarán o estarán en la gran tribulación de la que habla Mateo 24.21, es decir que según esta teoría, la iglesia evangélica no estará o será “arrebataada o secuestrada al cielo” durante la temida gran tribulación, y la explicación está basada según el autor Pentecost, en dos programas distintos: uno para la iglesia y otro para Israel como nación o Estado.⁶⁷

En el programa para Israel, el arreglo teológico para esta teoría según el autor Scofield consiste en la interpretación literal del libro de Daniel 9.24-27 así:

En primer lugar *“proporciona el marco cronológico para la predicción mesiánica desde Daniel hasta el establecimiento milenial sobre la tierra, y asimismo una clave para su interpretación.”*⁶⁸ Las características principales son: primero la profecía tiene que ver con Israel y Jerusalén. Segundo, habla de dos príncipes; el Mesías y uno que ha de venir, cuyo pueblo le quitará la vida al Mesías y destruirá a Jerusalén. Tercero, *“las setenta semanas de la profecía son semanas de años. Cuarto, los 490 años proféticos son de 360 días.”* Quinto, el comienzo de las setenta semanas se fija como la salida de la orden para restaurar y edificar Jerusalén y su muro, cuyo decreto autorizado se halla *“en Nehemías 2, fechado el mes de Nisán, en el año veinte del rey Artajerjes (445 a.C.). Partiendo de esta fecha, las primeras sesenta y nueve semanas llegan hasta el Mesías Príncipe”*. Sexto, después de las sesenta y nueve semanas tienen lugar dos eventos importantes: Se quita la vida al Mesías (año 29 d. C.) y son destruidos la ciudad y el santuario o templo (año 70 d. C.). Ambos eventos se sitúan antes de la

67 Pentecost, op. cit. p. 117

68 Scofield, op. cit. p. 774

última semana, es decir de la septuagésima semana. Del año 29 en que se le quitó la vida al Mesías y la destrucción de Jerusalén en el año 70, hay un lapso de 41 años, de los cuales para redondear la última semana de años estarían pendientes ocho años. Séptimo, los eventos finales de la última semana del versículo 27 son los siguientes: primero, hay un pacto de siete años que el autor Scofield acomoda al impero romano en relación con los judíos como “cuerno pequeño” y lo hace concordar con Daniel 7.8. Segundo, a la mitad de la semana hay una forzada suspensión del culto judío por parte del príncipe romano, introduciendo las abominaciones que dejan desolado el santuario o templo. Tercero, al mismo tiempo inicia la persecución a los judíos. Cuarto, el fin de la semana setenta lleva juicio sobre el príncipe desolador y también justicia perdurable, es decir las bendiciones del reino mesiánico.

El autor Scofield añade:

La prueba de que esta semana final aún no se ha cumplido puede comprobarse porque Cristo en forma definitiva relaciona esos importantes eventos con su segunda venida (Mt. 24:6,15). En consecuencia, entre la semana sesenta y nueve y la semana setenta tienen que hallarse todo el periodo de la Iglesia, establecida en el N. T. pero no revelada en el A. T. Según la interpretación de los Padres de la Iglesia, la última de las setenta semanas se ubica al final de esta era.

Cuando en los primeros dos siglos y medio de la era cristiana había referencias a la septuagésima semana, casi siempre se le atribuía al final de los tiempos. Según Ireneo, el anticristo aparece al final de esta era en la última semana; en realidad, él afirma que

el tiempo de la tiranía del anticristo durará solamente la mitad de la semana, tres años y seis meses. De la misma manera Hipólito manifiesta que Daniel indica la manifestación de los siete años que tendrá lugar en los últimos tiempos.⁶⁹

Según la teoría premilenarista y pretribulacionista, la dispensación de la gracia es un enorme paréntesis en la cual se encuentra la iglesia evangélica en espera de la segunda venida del Mesías en gloria para ser secuestrada o arrebatada al cielo, donde pasarán siete años; tres y medio años de paz engañosa y tres años y medio de gran tribulación para Israel como nación- Estado. Durante los últimos tres años y medio, según la teoría; ciento cuarenta y cuatro mil sellados de las doce tribus de Israel serán comisionados como predicadores del evangelio de Jesucristo, quienes a su vez representarán al remanente propuesto en el Antiguo Testamento como también en Romanos 11.5 entre otras perícopas.⁷⁰ En ese momento de crisis, todos los israelitas desearán al Mesías que rechazaron en su primera venida. Para entonces, según la misma teoría, Israel estará a punto de ser destruido por Gog y Magog, las ciudades del norte que según algunos autores premilenaristas apunta a Rusia comunista.⁷¹ Será entonces que Israel como nación- Estado se arrepentirá y aparecerá el Mesías en gloria y majestad para salvarle de la destrucción. Según el autor Pentecost, este será el momento cuando el Estado-nación de Israel comenzará a vivir el Nuevo Pacto.

69 Idem.

70 Pentecost, op. cit. pp.224,225

71 Así lo menciona Abraao de Almeida en su libro: Israel, Gog y el Anticristo

La venida del Mesías en gloria y majestad, en conjunto con la Iglesia que fue arrebatada o raptada siete años atrás, darán inicio a la dispensación del milenio, preámbulo de la eternidad.

3. EFECTO DEL DISPENSACIONALISMO: EL SIONISMO CRISTIANO.

Según otra fuente; aparte de los dos mayores representantes de Darby: Scofield y Moody, hubo otros promotores que se dieron la tarea de propagar las teorías antes mencionadas, coincidiendo con fechas y lugares comunes.

Douglas Reed⁷² hace mención de un “profeta” llamado Henry Wentworth Monk⁷³ nacido en Canadá, en 1827, hijo de madre católica romana y de padre protestante.⁷⁴ Monk, siendo muy pequeño fue trasladado a la Escuela Bluecoat de Londres donde fue iniciado en el estudio del Antiguo Testamento. Pronto su imaginación de niño le llevó a interpretar algunos conceptos como “bestias veloces” y “mensajeros veloces” encontradas en algunos libros proféticos, asociándolos a la invención de la locomotora y a los barcos a vapor respectivamente.

Posteriormente recibió una beca de estudios para la formación como clérigo anglicano en 1846⁷⁵, renunciando un año después.

72 1875-1976, Periodista y ensayista del Reino Unido, Ex corresponsal del “London Times” para Europa Central.

73 Reed, D. *La controversia de Sión*. Durban, 1978, p. 170

74 Dictionary of Canadian Biography vol. 12 *Monk Henry Wentworth* [en línea], University of Toronto, 1990, Peter A. Russell. Recuperado el 08 de octubre de 2015, de: http://www.biographi.ca/en/bio/monk_henry_wentworth_12E.html

75 Idem.

En Inglaterra, como ya se mencionó, se habían desarrollado las ideas del dispensacionalismo. Para Reed, este dato escapa de su conocimiento y centra la descripción en el “profeta” Monk como uno de los mayores promotores del “sionismo cristiano,” el cual comenzó –según Monk- a gestarse a partir de la idea del retorno de los judíos a “su tierra natal”, la cual a su vez provocaría la inminente llegada del Mesías en gloria, para que se estableciera el reino de Dios.

El “sionismo cristiano” es una interpretación posterior realizada por Peter A. Russell,⁷⁶ pero esbozada de forma crítica y anticipada por Reed respecto al libro escrito por Monk: “*Interpretación Simple de la Revelación*”, citado también por Reed para insinuar el casamiento entre la política levítica del sionismo y la doctrina cristiana.⁷⁷ En este sentido todo “cristiano sionista” debe procurar la promoción, el apoyo y el establecimiento por todos los medios posibles del “pueblo de Dios” en Palestina. Monk, no solamente tenía formación teológica basada en el Antiguo Testamento, sino también formación periodística.⁷⁸

Su empeño sionista le llevó a tener contactos con el presidente estadounidense Abraham Lincoln (1809-1865) para sugerir el apoyo en la conformación del hogar nacional para los judíos en Palestina, promoviendo Jerusalén como la ciudad capital de la cristiandad reunida.⁷⁹

Monk no actuaba solo, sino que contaba con el apoyo de un pintor inglés llamado Holman Hunt y un crítico de arte llamado John Ruskin,⁸⁰ quienes compartían los ideales sionistas y colaboraban con sus escritos.

76 Idem.

77 Reed, D. op. cit. p. 173

78 Dictionary of Canadian Biography, vol. 12. Cf.

79 Red, D. op. Cit. p. 175

80 Ibid. p 173

Con el transcurso del tiempo, Monk desarrolló un itinerario entre Ottawa, Washington, Londres y Jerusalén, teniendo contacto con la corriente teológica dispensacionalista que se desarrollaba en Estados Unidos de América.

Reed le llama “el profeta” porque – según él - el sionismo terminó imponiéndose como lo había aprendido del Antiguo Testamento para sufrimiento del pueblo palestino.

Monk murió en Ottawa en 1896, un año antes de la celebración del Primer Congreso Sionista Mundial.

3.1 PERSPECTIVA EN LA NARRATIVA POÉTICA SOBRE SION.

La primera perícopa bíblica que menciona el nombre de Sión está en Deuteronomio 4.48 y lo identifica como el mismo monte de Hermón. Este monte, según datos de enciclopedia tiene una altura de 2,814 MSNM, está a 386 kilómetros de distancia de Jerusalén y actualmente ocupa un trfinio fronterizo con Siria, Líbano e Israel, este último con 100 kilómetros cuadrados desde la ocupación de 1967.

La relación del nombre Sión con el monte Sión o Hermón es relativa dado que en muchos casos mencionados en la Biblia, Sión y Jerusalén son sinónimos, aunque es posible que las connotaciones sean diferentes para designar funciones políticas y funciones religiosas. No hay relación lógica entre el monte Hermón y el monte Sión en función de Jerusalén, más que un panorama poético por la apariencia otorgada en la poesía hebrea.

La narración cronista de la Biblia establece que en determinado momento el monarca David *“tomó la fortaleza de Sión, la cual es la ciudad de David”* (2°. Samuel 2.7) arrebatándola de los jebuseos como una estrategia geopolítica después que la ciudad de

Hebrón fuera la capital del reino para controlar las tribus del norte establecidas después de la conquista de Canaán.

En la poesía hebrea, Sión ocupa un lugar determinante como el caso de los Salmos para referirse literalmente al lugar llamándola la ciudad amada, consagrada y habitada no solamente por la élite política y religiosa, sino también por Dios; criterio teológico e ideológico que fue sostenido hasta la caída de Jerusalén en el año 587 A. C.

Sión fue la añoranza en el exilio expresada en libros como Los Lamentos o Lamentaciones acompañado de imprecaciones que provocaron la revisión de la Ley, dando origen a una segunda con resultados ultra nacionalistas y racistas.

En la revisión de la segunda ley, intervinieron sacerdotes como Esdras en función de reestructuraciones sociales, legales, culturales, religiosas y políticas para corregir las posibles fallas que ocasionaron el exilio, según la apreciación sacerdotal.

Reed sospechó que el origen del sionismo racista estaba en el Deuteronomio y fundamentó su sospecha en el sufrimiento que ocasionó la creación del moderno Estado de Israel y su relación con los palestinos. A parte de lo anterior, el apotegma propuesto por el sionismo: “Una tierra sin pueblo para un pueblo sin tierra” pone de manifiesto el “apartheid” que desplaza al estatus de refugiados a los palestinos.

Para Reed, el racismo expresado en las acciones de discriminación tuvo su origen en el dogma de pueblo escogido, enseñado en Deuteronomio 14.2: “Porque eres pueblo santo a Jehová tu Dios, y Jehová te ha escogido para que le seas un pueblo único de entre todos los pueblos que están sobre la tierra.” Este dogma se encuentra con más énfasis en el libro de Deuteronomio.

En el Nuevo Testamento la expresión “Sión” se encuentra pocas veces y reducida a una figura metafórica.

3.2 EL SIONISMO POLÍTICO.

El “profeta” Monk, murió, según el autor Reed, en 1896, siendo uno de los promotores del sionismo cristiano. Un año después Theodor Herzl anunciaría el Primer Congreso Sionista Mundial en Basilea, Suiza.

A Theodor Herzl se le adscribe el sionismo como movimiento político, aunque había otros exponentes anteriores, fue el más destacado en su propuesta, lo cual fue posible dada su trayectoria intelectual. La continuidad de su proyecto político es acreditado a su obra: *El Estado Judío*, presentado en Basilea Suiza durante el Primer Congreso Sionista Mundial en 1897.⁸¹ En su obra estableció los lineamientos preliminares basados en argumentos políticos, económicos, humanistas, militares, culturales e ideológicos, aunque no religioso. Su planteamiento no está basado en la Torah y no hace mención alguna en su ensayo. El argumento humanista lo basó en el sufrimiento de sus congéneres, quienes, según él, sufrían la marginación en muchos Estados europeos, especialmente en la Rusia de los zares,⁸² a quienes les propuso la creación de un Estado Judío en una de las colonias inglesas: Uganda. Sin embargo, la mirada ya estaba puesta en Palestina y todos los esfuerzos ideológicos y políticos fueron encaminados en esa dirección.

Las estrategias propuestas no se llevarían a cabo sin tomar en cuenta los intereses europeos enca-

81 Herzl, T. *El Estado Judío*. Organización Sionista Argentina. p 21.

82 La Rusia de los zares, en aquel momento histórico incluía territorios de la actual Polonia y Ucrania.

bezados por Inglaterra, cuyos intereses se verían asociados a los intereses sionistas para lo cual se optimizarían los compromisos mutuos. Además de lo anterior; Herzl propuso la creación de un fondo económico internacional judío que empujaría y estimularía la ocupación bajo el protectorado británico e hizo énfasis en la tierra prometida cuya repoblación y recuperación exigiría del esfuerzo de todos los sectores a establecerse en el espacio señalado con la debida legitimación del Derecho Internacional.

El énfasis en el concepto de tierra prometida lo planteó en el sentido del progreso y el desarrollo económico y social por medio del trabajo, la educación, la vivienda, la salud y la seguridad, sin tomar en cuenta a los habitantes en la tierra de la nueva conquista y colonización, sino solamente la presencia de algunas fieras para las cuales no habría problema en la eliminación de los campos a ocupar.

Napoleón Bonaparte ya había realizado una propuesta parecida en el año de 1799 al conquistar Gaza y someterla al dominio francés,⁸³ con la idea que la patria judía le ofreciera lealtad a cambio. La lealtad sería la moneda cambiaria y el modelo económico a perseguir en las propuestas posteriores para lograr el apoyo del mejor postor que sirviera como oportunidad de retorno y ocupación de los judíos que optaran por regresar del exilio.

El exilio ha sido aceptado y asimilado por el judaísmo como religión, pero rechazado por el movimiento político del sionismo.

83 News Iton Gadol. *Un día como hoy en la historia judía, Napoleón Bonaparte conquistó Gaza y la ofreció como patria judía.* [en línea] s. l. 25 de febrero 2015, s. n. Recuperado el 23 de abril de 2015., de: <http://itongadol.com/noticias/val/85256/un-dia-como-hoy-en-la-historia-judia-napoleon-bonaparte-conquistó-gaza-y-la-ofrecio-como-patria-judia.html>

Para la primera propuesta de la creación de un Estado judío fueron mencionados dos lugares: Uganda y la Patagonia Argentina. No habiendo progresado la propuesta anterior y ante el inminente deceso de Theodor Herzl se avanzó con la mirada puesta en Palestina.

El sionismo de Herzl inicialmente no tuvo la fuerza que tomó veinte años después con la Declaración de Balfour.

Cuando Inglaterra adoptó como protectorado a Palestina (1922)⁸⁴ se considera que había alrededor de 80,000 judíos lo cual representaba el diez por ciento de la población total. En 1929 la población judía había crecido en un diecisiete por ciento. En 1939 los judíos habían crecido el treinta por ciento; pero en 1947 a causa de la presión palestina sobre las autoridades británicas que favorecían al sionismo, la población judía solamente había incrementado su población en un 31.7 por ciento, es decir que en doce años hubo un incremento igual al 1.7 por ciento,⁸⁵ lo cual para algunos analistas fue la estrategia engañosa orquestada entre la corona inglesa y el golpe sionista preparado para el año siguiente donde el acuerdo del protectorado inglés llegaría a su fin y tomaría el control el sionismo como ala política del moderno Estado de Israel.

El judaísmo ortodoxo ha propuesto la devolución de los espacios ocupados por el Estado de Israel para convivir en paz con los palestinos como hermanos semitas, no así el sionismo.

La proclamación del Estado de Israel supuso un duro golpe para la paz en el Medio Oriente, porque se

84 Mandato tipo A que incluía Palestina, Transjordania e Irak.

85 O.L. P. *La Cuestión de Palestina una Breve Historia*. [en línea] La Paz, Bolivia, 1984, s. a. Recuperado el 23 de abril de 2015, de: <http://www.nurelislam.com/palestina/presentacion.html>

creaba para defender intereses de las potencias que lo respaldaban y tal como lo había propuesto Theodor Herzl; serviría para demostrar la utilidad del Estado a favor de Europa: “*Para Europa formaríamos allí un baluarte contra el Asia; estaríamos al servicio de los puestos de avanzada de la cultura contra la barbarie.*”⁸⁶

Después de la muerte de Herzl, tomó el liderazgo del sionismo el Dr. Chaim Weizmann.⁸⁷

Casi concluyendo la Primera Guerra Mundial, recibió la Declaración de Balfour el Dr. Weizmann, quien fue uno de los gestores y promotores de la política inglesa y norteamericana para el respaldo económico y armamentista en el desarrollo del moderno Estado de Israel.

El currículo del Doctor Weizmann puede resumirse de la forma siguiente:

Profesor de química en la Universidad de Ginebra en 1901. Recibió la ciudadanía británica en 1910; fue el creador de un método para sintetizar acetona, utilizada en la fabricación de explosivos; participante de las conversaciones que llevaron a la Declaración de Balfour para el establecimiento del proyecto nacional para el pueblo judío en Palestina, Presidente de la Organización Sionista Mundial. Durante la Segunda Guerra Mundial trabajó como asesor honorario del Ministerio de Suministros británico y en 1948 fue el primer presidente del nuevo Estado de Israel.⁸⁸

86 Herzl, T. op. cit., p. 46.

87 Nació en Bielorrusia el 27 de noviembre de 1874 y murió el 9 de noviembre de 1952.

88 Busca Biografías. *Chaim Weizmann - Jaim Weizmann* [en línea] s. l. diciembre de 1999, equipo de buscabiografias.com. Recuperado el 01 de julio de 2015, de: <http://www.buscabiografias.com/biografia/verDetalle/5438/Chaim%20Weizmann%20-%20Jaim%20Weizmann>

Con la intervención del Dr. Weizmann, se desarrollaron acontecimientos geopolíticos estratégicos concebidos para los intereses angloamericanos a nivel continental con miras a financiar proyectos de gran envergadura entre los cuales el mayor sería la creación del Estado de Israel.

El análisis de Reed en función de los judíos orientales que iniciaron el impulso de la creación de un Estado, parte de la idea original de los ashkenazi,⁸⁹ procedentes de la tribu de los Khazares. Los Khazares, según Reed fueron prosélitos del judaísmo, educados e instruidos a la luz de las enseñanzas de la ley talmúdica, pero radicados en el este de Europa y asentados en Checoslovaquia, Hungría, Austria y Rusia. Según el autor Reed, es en el pensamiento de estos prosélitos en masas donde nace la idea de la ocupación en Palestina, razón por la cual, cuando Herzl hace la propuesta de Uganda como posible “Hogar Nacional Judío” en 1903, es desechado rotundamente como agente de la promoción y asume la función el Doctor Weizmann.

Inglaterra influyó en los procesos antes mencionados y por consiguiente, su sistema religioso no estuvo exento de la participación política para la hegemonía sionista desde el protestantismo inglés.

4. EL ANTISEMITISMO.

Dice Antonio Caponnetto: *“Pero además, quien objete, cuestione o enjuicie al judaísmo, será un “panfletero” y si es posible, un demente. Nadie osará nun-*

89 Nombre por el que comúnmente se conocen los judíos procedentes de Europa, mientras los llamados sefarditas son los judíos que proceden del Medio Oriente o de las partes donde predomina la cultura árabe.

ca concederle los rangos de la cordura y del saber científico.”⁹⁰

Sostiene el autor Carl S. Ehrlich:

En la actualidad el término “antisemitismo” se emplea para designar cualquier actitud de animadversión contra los judíos, ya sea causada por motivos raciales o políticos. De hecho, este uso suele ser anacrónico, pues la palabra antisemitismo fue acuñada en 1879 por Wilhelm Marr, un agitador político alemán que redefinió el sentimiento tradicional contra los judíos, convirtiendo el odio al pueblo hebreo en una cuestión racial y no simplemente religiosa.

El deplorable éxito de los criterios de Marr queda demostrado por la adopción del término por parte de los virulentos movimientos políticos racistas anti judíos de finales del siglo XIX y principios del siglo XX, cuyo ejemplo más tristemente conocido es el Nacional Socialismo de Hitler (nazismo).⁹¹

El apóstol Pablo había sido acusado de anti-judío en su época, lo que sería antisemita en la actualidad y a la vez judeofobo.

Hay varios términos asociados con el antisemitismo: judeofobia, gheto o gueto, progrom y holocausto.

El antisemitismo, es la propaganda del sionismo contra todos aquellos que cuestionan las acciones del moderno Estado de Israel, para cuya defensa ha desarrollado un sistema económico, político, ideoló-

90 Meinvielle, J. *El Judío en el Misterio de la Historia*, Buenos Aires, Theoría, 1975, p. 16

91 Coogan, M. *Religiones del Mundo*, Barcelona, Blume, 2004, p. 25

gico y religioso a nivel global, cuyos agentes de defensa son personas, sistemas y corrientes que han abrazado el dispensacionalismo por medio de denominaciones evangélicas y no evangélicas.

El sionismo tiene promotores propagandísticos en diferentes escalas y actividades sociales: los que aportan económicamente, los que escriben a favor del sionismo bajo disfraces múltiples, los que efectúan las políticas nacionales e internacionales y los que predicán el sionismo como palabra de Dios.

Otro término asociado es el gheto. Según el diccionario, *“gheto es judería. También es el lugar donde vive una minoría separada de la sociedad.”*⁹²

Dice el autor Reed:

El gheto no fue algo infligido en los judíos por los gentiles. Era el producto lógico de la Ley Talmúdica, y derivó directamente del experimento en Babilonia. El Dr. Kanstein describe al Talmud como “el hogar” que los judíos llevaron a todas partes con ellos. Sin embargo, para la vida física ellos necesitaron también cuatro paredes y un techo. El propio Talmud decretó que los gentiles no eran “prójimos” y que un judío no podría vender su tierra, juntando así a un judío y a un gentil. El objetivo expreso de provisiones como estas era la segregación de judíos de otros y su aislamiento en ghetos.⁹³

Los ghetos, según el autor Reed servían como “re-diles” de separación a favor de la cultura judía y no

92 García, R. *Diccionario Enciclopédico Ilustrado*, México, D. F. Larousse 1993, p. 379

93 Reed, D. op. cit. p. 94.

eran considerados peyorativamente antes de la Segunda Guerra Mundial. El autor abunda de ejemplos relacionados en Europa, y como él mismo sostiene, *“hay que ser ciegos para no percatarse de esa idiosincrasia judía.”*

En El Salvador no se tiene conocimiento de la “sociabilidad” judía más que con grandes reservas y recelos, y una muestra de ello es la parcela de la comunidad israelita en el cementerio de los Ilustres. Sus apellidos no son mayoría, sino una minoría selecta que no busca adeptos para su religión.

El holocausto. Aunque el término “holocausto” significa “enteramente quemada”,⁹⁴ se entiende por antonomasia, que fue el mayor genocidio efectuado contra los judíos en Europa, iniciado en Alemania bajo el gobierno de Adolfo Hitler.

Las dimensiones de los holocaustos en la historia han sido multitudinarias, no solamente para los judíos sino también para otras razas, así también para el caso palestino que desde 1948 lo sufre, ha sido catalogado como un genocidio racial.

5. LA DOCTRINA DE LA ELECCIÓN DE ISRAEL

5.1 EL APORTE DE JAMNIA.

Jamnia⁹⁵ desempeñó una función importante después de la caída de Jerusalén en el año 70 D. C. pues los sacerdotes y rabinos se trasladaron para hacer

94 Nelson, W. *Diccionario Ilustrado de la Biblia*, Miami, Florida, E. U. A. Caribe, 1987, p. 287

95 Jamnia fue el lugar específico donde el rabinato judío se reorganizó después de la destrucción de Jerusalén en el año 70 D. de C. encabezados por el Rabino Yochanan ben Zakkai con el permiso de los

un centro de operaciones talmúdicas con la finalidad de recomponer y reorientar la religión de una sociedad en crisis a causa de la destrucción del segundo templo. El templo ocupaba un lugar especial en la identidad de la sociedad judía, mayormente para la dirigencia, por las estrategias religiosas, económicas, políticas e ideológicas emanadas desde el templo como centro principal de la clase dominante aglutinadas en sectas poderosas.

Sin el templo, se desmoronaba un importante centro de control de masas y era necesario establecer nuevas estrategias que garantizaran la continuidad de la propaganda judaizante. Es así como la escuela de Jamnia ocupará un lugar importante en la historia del judaísmo.

En Jamnia se ocuparían los rabinos de la revisión y composición del Talmud⁹⁶ para la interpretación de la ley mosaica en manuales de doctrinas llamadas Halakah. Para el caso del Talmud se conocieron dos códigos: el Talmud de Palestina y el Talmud Babilónico, siendo el de Palestina el primero en conocerse dado que respondía a la crisis ocasionada por la destrucción del templo y a las amenazas de otros grupos sectarios, entre los que se contaba el movimiento mesiánico.

Las doctrinas del movimiento mesiánico estaban determinadas en primer lugar por su representante principal: Joshua de Nazaret, seguido del mayor promotor de este movimiento: Pablo de Tarso y finalmente los seguidores del movimiento sectario, entre

romanos. Estaba ubicada en territorio de Judea entre Jope y azoto a unos cincuenta kilómetros al occidente de Jerusalén.

96 Tradición judaica que representa casi un milenio de actividad rabínica. Consiste en una enorme masa de interpretación bíblica, explicación de leyes, y de sabiduría práctica que originalmente se transmitía de forma oral y que a través de los siglos paulatinamente adquirió forma escrita antes del año 550 D. de C.

los cuales se contaban los mismos judíos, conocidos posteriormente con el pseudónimo de judeocristianos.

Jamnia fue, no solamente un concilio, sino el mayor centro de defensa de las creencias judaicas que dieron origen a la ley talmúdica, la cual fue organizada para la conservación de la sociedad judía y su religión: el judaísmo.

En la ley talmúdica ocuparon un lugar prominente los sabios o rabinos, quienes se formaron para sustituir a los sacerdotes. Bajo este paradigma se emitieron juicios y enseñanzas para acreditar o descalificar las pretensiones de los miembros de la sociedad israelita y su religión.

La religión judaica no ha permitido la heterodoxia como parte identitaria en la propuesta del Talmud, sino lo que ha sido considerado ortodoxo por sus rabinos, para lo cual se crearon símbolos de identidad cerrada ante las posibles amenazas de cualquier intento heterodoxo propuesto por los movimientos mesiánicos del primer siglo. Uno de esos símbolos fue la “Birkat ha-minim” (bendición/maldición de los herejes),⁹⁷ la cual era una oración que se hacía en la sinagoga al inicio de la liturgia judaica, oración que podía ser asignada a cualquier visitante, cuya recitación mantenía al adepto o lo marginaba de forma categórica bajo pena de maldición por el contenido de la imprecación, la cual el autor Dan Jaffé incluye en su libro:

Que no haya esperanza para los apóstatas,
y que el reino de la impertinencia sea arrancado
de nuestros días, y que los no rim y los
minim desaparezcan en un instante. Que

97 Jaffé, D. *El Talmud y los Orígenes Judíos del Cristianismo*. Bilbao. 2009, p. 78

sean borrados del libro de la vida y no sean inscritos con los justos. Bendito seas, Señor, que sometes a los desvergonzados.⁹⁸

Parafraseando el contenido de la oración anterior, y de acuerdo a la explicación de este conocedor del judaísmo, la oración dice lo siguiente: “Que no haya esperanza para los judeo-cristianos, que estos sean eliminados, y que los nazarenos y los herejes desaparezcan en un instante.” Esta era una oración imprecatoria caracterizada por la manifestación de odio hacia los grupos disidentes del judaísmo.

Según Jaffé, el Talmud Babilónico es una versión mejorada del Talmud de Jerusalén⁹⁹ cuyos contenidos aumentaron hasta el año 550 D. C.

Como conocedor del tema, el autor menciona las divergencias talmúdicas aludidas a Jesús de Nazaret como es el caso mencionado en círculos poco informados que hacen residir a Jesús en Egipto, donde se habría iniciado en la brujería y en las prácticas de encantamiento.¹⁰⁰

Respecto a los escritos de Pablo, -según Jaffé - el Talmud las contradice de forma implícita por medio del Rabino Eleazar ha-Modai:

El que profana las cosas sagradas, el que desprecia las fiestas (religiosas), el que descubre rostros (sentidos) de la Torá, (el que hace interpretaciones erróneas de la Torá), el que anula la alianza de Abrahán nuestro padre, el que hace enrojecer a su prójimo, aunque ten-

98 Ibid. p. 129

99 Ibid. p. 149

100 Ibid. p. 151

ga en su mano (incluso si posee) buenas acciones, no tendrá parte en el mundo futuro.¹⁰¹

La primera parte del postulado anterior – según Jaffé – es una respuesta a Gálatas 4.10-11: “*Guardáis los días, los meses, los tiempos y los años. Me temo de vosotros, que haya trabajado en vano con vosotros.*”

En la segunda parte condena los cuestionamientos a la ley mosaica y la reinterpretación a la luz mesiánica como es el caso de Gálatas 4.24: “*Lo cual es una alegoría, pues estas mujeres son los dos pactos; el uno proviene del monte Sinaí, el cual da hijos para esclavitud; éste es Agar.*”

La tercera parte es la oposición de Pablo a la circuncisión: *Siendo de Cristo Jesús, no importa estar o no circuncidados;...* (Gálatas 5.6). Para los talmudistas la incircuncisión es la anulación de la alianza con Abraham.

Josh McDowel hace una mención que no concluye sobre el Talmud:

El Talmud se refiere a Jesús con el título de “Ben Pandera (o Ben Pantera)” y “Jesús ben Pandera”. Muchos eruditos dicen que “pandera” es un juego de palabras, un uso que ridiculiza la palabra griega “parthenos”, que significa virgen, llamándole así “hijo de una virgen”. José Klausner, un judío, dice que el nacimiento ilegítimo de Jesús era una idea corriente entre los judíos...¹⁰²

101 Ibid. pp. 164-165

102 McDowell, J. *Evidencia que Exige un Veredicto*. Miami, Florida, 1982, p. 87.

Lo anterior es una forma de referirse al dogma cristiano del Nacimiento Virginal de Jesús.

Los sabios o rabinos, según Jaffé no llegaron a ser una institución en sí, aunque se proclamaron sucesores de los profetas con pleno derecho de producir la Halakah¹⁰³ basados en la ley talmúdica.

Los movimientos mesiánicos desarrollaron también su propia Halakah, basados en la reinterpretación de la Torá, desde el cumplimiento y la realización mesiánica, es decir a partir de la Nueva Alianza.

La Halakah cristiana es la que encontramos en los escritos apostólicos.

Según Reed¹⁰⁴, los sabios talmudistas continuaron desplazándose a través de la historia en lugares como Usha de Galilea más o menos un siglo después de la destrucción del templo en Jerusalén. Luego en Sura y Pumbedita¹⁰⁵, lugares donde el Talmud fue finalizado.

Cuando llegaron las disposiciones de Constantino y su conversión al cristianismo (323 D. C.), con prohibiciones tales como la posesión de esclavos cristianos por los judíos y los matrimonios mixtos, el centro de operaciones talmúdicas se trasladó a Babilonia, aprovechando la disposición de la colonia judía establecida desde el exilio ocho siglos antes.¹⁰⁶

A partir de Constantino y su conversión al cristianismo, pasaron casi trescientos años y luego llegó el Islam (622 D. C.), bajo cuyo estandarte serían con-

103 La Halakah era el sistema de doctrina que servía para regir la conducta y la fe de la sociedad judía.

104 Reed, D. op. cit. p. 82

105 Pumbedita era el nombre de una ciudad en la antigua Babilonia, famosa por ser un importante centro de estudios talmúdicos. En conjunto con la Academia de Sura llevó a cabo la tarea de compilar el Talmud babilónico, finalizada en el año 500 D. C.

106 Reed, D. op. cit. p.82

quistadas muchas naciones europeas entre las cuales estaría España.

La influencia musulmana fue dominante en el Medio Oriente y África Norte hasta España al grado de someter bajo su control al cristianismo y al judaísmo. En Palestina expulsó a los residuos cristianos romanistas y tuvo la capacidad de arrastrar hacia España a las colonias judías para que financiaran la conquista de los moros.

Aprovechando la llegada a Europa, el rabinato talmúdico se estableció en España. Mientras tanto Palestina era ocupada por los nativos, siendo administrada por los califatos árabes hasta la llegada del imperio turco en el año de 1517.¹⁰⁷

La hegemonía de los moros caducó en el año de 1492, cuando fueron expulsados de España después de casi ochocientos años juntamente con sus socios económicos: los judíos.¹⁰⁸

Hablar de los judíos es hablar del Talmud con toda su filosofía e ideología.

Cuando los judíos fueron expulsados de España¹⁰⁹, los talmudistas se refugiaron en Polonia y otros lugares de Europa. Sin embargo en Polonia surge la sospecha más allá de las intenciones que un grupo convertido al judaísmo retoma el dogma del retorno a la tierra prometida: Palestina.

Conviene recordar la función de la sinagoga para la promoción del Talmud, lugar creado para satisfacer algunas demandas que en otro tiempo había tenido el templo antes del exilio del año 70 D. C.

107 *ibid.* p. 83

108 *Ibid.* p. 84

109 Los judíos fueron expulsados de España porque no quisieron cristianizarse y se esparcieron por el Medio Oriente siendo conocidos como judíos sefardíes o sefarditas.

La sinagoga fue a partir del exilio el centro de adoración, estudio y comunicación judaizante que el rabinato y la élite judía conservaron también después de la caída de Jerusalén.

El rabinato ha ocupado la función de dar orientación al judío disperso por medio de la interpretación del Talmud y la Torah, interpretación que ha estado influenciada también por las corrientes teológicas e ideológicas, por lo cual no es ajena a la presencia de representantes del judaísmo ortodoxo, del judaísmo liberal y del judaísmo sionista.

Para el cristianismo, el rabinato y Talmud han desempeñado un desafío, porque se ha marcado la posición de las corrientes teológicas e ideológicas y la sospecha de una teología elaborada con los resultados presentes en el dispensacionalismo.

5.2 LA PLATAFORMA DE PITTSBURGH

En cuanto al dogma: “pueblo elegido”, que por antonomasia se ha entendido como: “el pueblo elegido por Dios” o “pueblo de Dios”, Ariel Fingerman dice lo siguiente con relación a La Plataforma de Pittsburgh:

La Plataforma de Pittsburgh es un buen ejemplo de la concepción que pasarían a tener muchos teólogos judíos post-ilustración, principalmente los reformistas, pero también algunos ortodoxos.

Los teólogos renovadores sustituirían la noción de “pueblo elegido” con la idea de la “misión de los judíos”. La idea no era nueva; en realidad estamos frente a la vieja dicotomía particularismo-universalismo, que como

vimos estuvo presente en el judaísmo desde los tiempos bíblicos.¹¹⁰

En esta Plataforma apareció la figura del judío alemán Kaufmann Kohler (1843-1926) para liderar la Reforma del concepto “elección de Israel”.

De la Plataforma de Pittsburgh¹¹¹ surge la idea que la “misión de los judíos” dentro de “la misión de Israel” es el esfuerzo continuo de los judíos para difundir la moral religiosa y que este “pueblo religioso por excelencia” había sido creado no sólo para la sinagoga, sino también para la iglesia y la mezquita.¹¹²

Las ideas de La Plataforma no hicieron esperar adeptos como el caso del sobreviviente del Campo de concentración de Theresienstadt; el rabino alemán Leo Baeck (1873-1956), quien escribió:

Dado que Israel había sido fundado por los mandamientos de un Dios universal, no había obstáculo alguno para que este pueblo perseguido no estuviera ligado a todos los hombres, con la misión de mostrarles el camino hacia la verdadera experiencia religiosa.¹¹³

Sin embargo no todos los rabinos compartían la doctrina de “la elección”. El rabino judío de origen lituano Mordecai Kaplan (1881-1983) radicado en

110 Fingerman, A. *La Elección de Israel*, Quito, Ecuador, 2008, pp. 46-47

111 La Plataforma de Pittsburgh fue la declaración emitida mediante un documento de los rabinos reformistas americanos en E. U. A. en 1885

112 Fingerman, A. op. cit. p. 47

113 Idem.

Estados Unidos de América y graduado en Columbia University de Nueva York, mostró su desacuerdo con el concepto “elección”. El autor Fingerman cita:

Kaplan se situaba a la “izquierda” del movimiento conservador y sus concepciones religiosas, marcadas por un fuerte racionalismo, terminaron por atraer a adeptos que formaron el llamado Reconstruccionismo, considerado por algunos como el cuarto movimiento del judaísmo moderno, junto a reformistas, conservadores y ortodoxos.¹¹⁴

Kaplan propuso que la idea de “elección”, fuera cambiada por “vocación”. Este concepto, según él, sería el camino específico de cada religión y no el propuesto por el concepto de “elección.” Según la “vocación”, el judaísmo se encargaría del seguimiento de sus adeptos, renunciado a la injerencia en otras religiones, pero asumiendo un compromiso solidario con las mismas.

Kaplan propuso sus ideas elaborando un libro de plegarias para el movimiento que representaba.¹¹⁵ No obstante, sus ideas fueron desechadas por la Unión de Rabinos Ortodoxos¹¹⁶ de Estados Unidos en una reunión realizada en 1945 en el hotel McAlpin en la ciudad de Nueva York, habiendo sido expulsado y su libro “Sabbath Prayer Book” fue desechado.¹¹⁷

114 Ibid. p.48

115 Idem.

116 Los principales movimientos actuales del judaísmo son: Reformista, Conservador, Ortodoxo y Reconstruccionista. (cfr. Fingerman, A. op. cit. p. 48)

117 Jewish Virtual Library. *Rabino Mordejai Kaplan* [en línea], s. l. s. f. rabino Scheinerman. Recuperado el 08 de octubre de 2015, de: <https://www.jewishvirtuallibrary.org/jsource/biography/kaplan.html>

La doctrina de la elección en el Talmud es un dogma¹¹⁸ que no puede ser cuestionado por los adeptos del judaísmo, y este dogma es sustentado con tanta fuerza que sostiene posiciones que no están contenidas en los escritos del A. T. como por ejemplo: *“La divinidad ama a los judíos más que a los ángeles y las plegarias de Israel son mejor recibidas que la música angelical.”*¹¹⁹

A partir del dogma talmúdico diversas personalidades judías, además de las ya mencionadas, han defendido la doctrina de la elección: Judah Halevi (1075-1141); Moisés ben Maimón conocido como Maimónides (1135-1204); Samson Raphael Hirsch (1808-1888); Abraham Isaac Kook (1865-1935); Joseph Dov Soloveitchik (27 de febrero de 1903 – 9 de abril de 1993) y Michael Wyschogrod (28 de septiembre de 1928) entre otros.¹²⁰

La influencia del judaísmo sobre el cristianismo ha sido una constante desde su fundación:

El judío es, entonces, primero en el orden de la bondad, en el misterio de la gracia. Judío, entonces, el tronco del árbol que es la Iglesia. Judíos o Israelitas, los Patriarcas; Judíos los Profetas; Judío, Bautista el Precursor; Judío, San José; Judía, la Madre de Dios; Judío, Nuestro Adorable Salvador, en quien son benditas todas las naciones. Judíos los Apóstoles y Evangelistas; Judío el Protomártir Esteban.¹²¹

118 Fingerman, A. op. cit. p. 36.

119 Idem.

120 Ibid. pp. 39-43

121 Meinvielle, J. op. cit. p. 31

Falta que ver cómo el sionismo ha reaccionado acompañado del judaísmo y su influencia en el plano evangélico.

Según Meinvielle, la iglesia católica romana ha mantenido las relaciones con mucha reserva dado que la influencia ha sido negativa en los países católicos: *“La Iglesia, reconociendo la perversidad teológica que hay en ellos, sabía sujetarlos con leyes sabias y con vigilancia alerta para que no inficionasen a los cristianos.”*¹²²

Pero esa no ha sido la precaución del protestantismo evangélico que se ha dejado influir en muchos casos por medio de sus símbolos y renunciando a los propios como el símbolo de la cruz entre otros, sin percatarse en la influencia que los símbolos ejercen. Dice el autor Mardones:

Hay un fuerte componente negativo - presente en todo símbolo - acerca de la distancia entre el símbolo y lo simbolizado, que en el símbolo religioso resulta preponderante.

Sin duda, en esta característica negativa del símbolo religioso radica la tendencia iconoclasta hacia las imágenes.¹²³

Según el planteamiento anterior habría que ver si el judaísmo admite el símbolo de la cruz, el Nuevo Testamento y los nombres de los apóstoles entre otros. Naturalmente que los símbolos anteriores no son admisibles en el judaísmo. Sin embargo, algunas corrientes evangélicas adoptan la simbología del judaísmo, con los efectos psicológicos concomitantes.

122 Ibid. p. 44

123 Mardones, J. *La vida del Símbolo*. Bilbao, España, Sal Terrae, 2003, p. 97

5.3 CONFLICTO DE ELECCIÓN ENTRE CRISTIANISMO Y JUDAÍSMO.

Históricamente el tema de la elección ha sido tratado en diferentes momentos por teólogos cristianos y judíos.

La doctrina de la elección no es única entre judíos y cristianos según lo sostiene el autor Ariel Fingerman, sino que ha sido una propuesta de otras culturas y teologías como la babilónica, la china y la yoruba; sin embargo no han causado tantos conflictos ideológicos y teológicos como lo han hecho el judaísmo y el cristianismo.

El cristianismo se originó en un contexto judío, pero el tema de la elección es mencionando y defendido en diferentes momentos y contextos partiendo de los escritos de la Biblia cristiana. En este sentido y contexto se cambian los paradigmas que teólogos posteriores defendieron en función de la elección divina en detrimento de la elección de Israel. Este ha de ser el punto determinante del paradigma paulino en el sentido que cuestiona el motivo judío, pero no es Pablo el primero en cuestionar el motivo judío, sino el fundador del nuevo movimiento: “Respondieron y le dijeron: Nuestro padre es Abraham. Jesús les dijo: si fueseis hijos de Abraham, las obras de Abraham hariais” (Juan 8.39)

Durante los primeros siglos del cristianismo se desarrollaron elaboraciones teológicas con el propósito de descartar la elección de Israel como doctrina paralela a la elección cristiana entre los que sobresalen Justino, Ireneo, Ignacio, Orígenes, Eusebio, Tertuliano, Crisóstomo y Agustín de Hipona.¹²⁴ Antes de

124 Fingerman, A. op. Cit. pp.88-89

todos ellos se había destacado por su posición Marción.¹²⁵

Judaísmo y cristianismo han estado enfrascados en fuertes disputas sobre el tema sin que uno u otro ceda desde los comienzos; cada religión exponiendo sus teorías en una descalificación mutua con las elaboraciones teológicas respectivas.

Juan Crisóstomo por ejemplo pronunció una serie de sermones satíricos contra la sinagoga. Pero según sostiene el autor David E. Olwerda:

Pero su verdadero blanco no era el judaísmo sino la influencia judaizante ejercido sobre los miembros de su propia congregación, los cuales asistían a festividades judaicas, observancia del sábado judío, sometimiento a la circuncisión, uso de hechizos judíos para la cura de enfermedades y reverencia a la sinagoga como lugar santo.¹²⁶

Si bien el autor Olwerda especifica que los ataques no fueron contra el judaísmo sino contra la sinagoga, los oyentes y los lectores de sus sermones no dejaron de ser hostiles a los judíos.¹²⁷

Desde los padres de la iglesia hasta el Concilio Vaticano II ha prevalecido en el cristianismo representativo la idea de la elección cristiana:

125 Cristiano gnóstico del segundo siglo D. C. fundador del movimiento marcionista caracterizado por descalificar la Biblia hebrea, los libros de Mateo, Marcos y Juan a excepción de Lucas y las cartas paulinas.

126 Véase J. Gaiger, *Origins*, p. 119 op. cit. por Olwerda, D. *Israel en el Plan de Dios*, Grand Rapids, Michigan, 2000, p. 18

127 Olwerda, D. *Israel en el Plan de Dios*, Grand Rapids, Michigan, 2000, p. 18

Pues, la iglesia de Cristo reconoce que los comienzos de su fe y de su elección se encuentran ya en los patriarcas, en Moisés y en los profetas, conforme al misterio salvífico de Dios. Reconoce que todos los cristianos, hijos de Abraham según la fe (Cfr. Gál. 3.7), están incluidos en la vocación del mismo Patriarca y que la salvación de la Iglesia está místicamente prefigurada en la salida del pueblo elegido de la tierra de esclavitud.¹²⁸

5.4 DOS REFORMADORES DEL SIGLO XVI Y LA ELECCIÓN.

5.4.1 EL CALVINISMO.

El calvinismo se desarrolló como movimiento de Reforma en Ginebra, Suiza en el siglo XVI. Como los otros movimientos protestantes; el luteranismo y el zwinglianismo, fueron por una parte las manifestaciones de los desacuerdos con el catolicismo romano en sus políticas y sus teologías.

En este sentido, y a pesar de los desacuerdos teológicos, heredaron la doctrina de la elección del cristianismo.

El tema central del calvinismo es la predestinación que consiste en la elección del Dios cristiano la cual esta resumida en uno de los cinco puntos del calvinismo: La elección incondicional.

Juan Calvino,¹²⁹ de origen francés, inició sus estudios para ser sacerdote catolicorromano pero luego cambió de opinión para terminar en Derecho.

128 CONCILIO VATICANO II Nostra Aetate, El Salvador, C. A. Ricaldone, Abril 2001, p. 422

129 (Noyon, 10 de julio de 1509 – Ginebra, 27 de mayo de 1564)

Su obra maestra como Reformador esta resumida en *Institución de la Religión Cristiana*, en la cual descarga su artillería teológica en contra del papado romano, los teólogos y sus interpretaciones.

Su obra fue un insumo para las diferentes escuelas protestantes de Europa en países como Francia, Inglaterra, Holanda y Suiza entre otros.

El calvinismo, además de ser un movimiento de Reforma, también es una línea de pensamiento, cuyas escuelas han realizado elaboraciones teológicas reconocidas y citadas en diversas confesiones de fe, tales como la Confesión de Fe de Westminster, la Confesión de Ginebra o Confesión Helvética (elaborada por Calvino y sus seguidores), y entre otras obras, el Catecismo de Heidelberg y los Cánones de Dort.¹³⁰

Respecto a la elección de los judíos como pueblo expresó: *“También los profetas hacen muchas veces mención de esta elección para más afrentar a los judíos por haberse apartado de ella tan vilmente.”*¹³¹ Lo anterior, en el contexto del Antiguo Testamento.

En el contexto del Nuevo Testamento retomó el texto de Romanos 9.6-8 para decir: *“niega que sean israelitas todos los que descienden de Israel.”*¹³² Refiriéndose al apóstol Pablo y continuando con su explicación escribió: *“El origen de esta disputa del Apóstol procedía del orgullo, soberbia y vanagloria del pueblo judío...”*¹³³

Calvino sostuvo la continuidad de la elección en el Nuevo Testamento a favor de los individuos que ingresaban a la Iglesia como Institución.

130 Alvarero, J. *115 Tesis Desde el Cristianismo Reformado*. San Salvador, El Salvador, Casa Barak, 2015, p. 124

131 Calvino, J. *Institución de la Religión Cristiana*, Tomo II, Capellades (Barcelona) 1999, p. 729.

132 Ibid, p. 737

133 Idem.

5.4.2 EL LUTERANISMO.

El luteranismo inició como movimiento de Reforma del siglo XVI en Alemania y proporcionó la Confesión de Augsburgo, documento redactado por Philipp Melanchthon en el año de 1530, con veintiocho artículos entre los cuales manifiesta el desacuerdo con el catolicismo romano y reiteradas condenas hacia los anabaptistas, como también hacia otras corrientes de pensamiento teológico.

El artículo diecisiete en una de sus partes dice: “*Rechazamos asimismo algunas doctrinas judías que hoy en día algunos enseñan, que dicen que antes de la resurrección de los muertos, los justos dominarán la tierra y destruirán a los impíos*”¹³⁴ El artículo anterior es el único que hace mención del desacuerdo con una doctrina de los judíos del siglo XVI.

Martín Lutero¹³⁵ inició sus estudios en materia de Derecho en la universidad de Erfurt, pero luego cambió su atención e interés por la teología, doctorándose en la Universidad de Wittenberg el 18 de octubre de 1512. El 17 de octubre de 1517 clavó en las puertas de la iglesia sus 95 Tesis, donde exponía sus desacuerdos respecto a las indulgencias papales y otros temas, iniciando las disputas que le llevaron a la excomunión definitiva de la Sede romana en el año de 1520. Las cuatro “solas” fue una de las propuestas teológicas de su Reforma, y se resumen así: “Sólo la Escritura, sólo la fe, sólo la gracia y sólo Jesucristo.” Aunque en ninguna menciona el tema judío, escribirá sobre estos en relación al rechazo mesiánico.

134 Slide Share. *La Confesión de Fe de Augsburgo*. [en línea] s.l. 22 de junio de 2011, Villanueva, M. Recuperado el 18 de octubre de 2015, de: <http://es.slideshare.net/MAURI684/f-de-augsburgo>

135 (Eisleben, Alemania, 10 de noviembre de 1483 – 18 de febrero de 1546)

Martín Lutero se ocupó inicialmente en tratar de reformar aquellas cosas que a su juicio no estaban bien en la Iglesia y que limitaban -según él- la conversión de algunos sectores tales como los turcos y los judíos en la Alemania del siglo XVI.

En el caso de la religión judía toma una postura similar a la de su coetáneo Juan Calvino en su comentario a la Carta de los Romanos, específicamente en los capítulos 9 al 11. Sin embargo, al verse frustrado ante la negativa de la conversión cristiana de estos sectores, comenzó a referirse en sus escritos de forma adversa, especialmente hacia los judíos de su época.

Esta postura hacia los judíos la plasmó en su libro: “Sobre los Judíos y sus Mentiras” escrito en el año de 1543. En el libro mencionado de trece capítulos no afina la pluma para censurar a los judíos y entre otros temas se opone a la tradición teológica de la elección respecto a Jacob sobre Esaú:

Aún más, aunque los judíos fueran siete veces, más ciegos de lo que son, si eso fuera posible, ellos todavía tendrían que ver que Esaú o Edom, en lo que se refiera a su nacimiento físico, era tan noble como Jacob, desde que no solamente era el hijo del mismo padre, Isaac, y de la misma madre, Rebeca, pero era también el primogénito; y el primogénito en aquella época otorgaba la nobleza más alta por sobre los otros hijos.¹³⁶

Para Lutero, el concepto de primogenitura sigue teniendo validez en el caso de Esaú como primer hijo legítimo de Isaac, dejando de lado la elaboración teológica del rechazo. Así continua:

136 Lutero, M. *Sobre los Judíos y sus Mentiras*. Librodot.com. s. l. s. f. p. 07

En segundo lugar, Esaú no fue rechazado del pueblo de Dios porque se transformó en malvado después, ni fue Jacob contado entre el pueblo de Dios en vista de su futura vida santa. No, mientras ellos dos estaban todavía en el vientre de su madre, la palabra de Dios los distinguió a los dos: Jacob fue llamado, Esaú no lo fue de acuerdo a las palabras “El mayor servirá al menor” (Génesis 25:23).¹³⁷

Lutero se empeñó en desvirtuar la elección de Israel como argumento, y así continua mencionando a Ismael:

Ismael, también, puede decir también que es igualmente un verdadero y natural hijo de Abraham. Pero ¿De qué le vale su nacimiento físico? A pesar de esto, él tuvo que dejar su casa y herencia de Abraham a su hermano Isaac. Usted puede decir que Ismael nació de Agar mientras Isaac nació de Sara. Si algo tiene que ver, esto fortalece nuestro punto de vista. Porque el nacimiento de Isaac mediante Sarah fue afectado por la palabra de Dios y no por la sangre y carne, porque Sara estaba mucho más allá de su edad natural para tener hijos.¹³⁸

Lutero no descalifica a Ismael en el derecho de la nobleza que le confiere la primogenitura.¹³⁹

137 Ibid. p.8

138 Idem.

139 Derecho y posición de primero que heredaba el niño al nacer, lo cual le otorgaba beneficios de patrimonio y honor ante sus hermanos.

Lutero no se detuvo en la presentación de argumentos para contrariar el tema de la elección de Israel y sus concomitantes, como es el caso de la circuncisión. Así manifestó lo siguiente:

Por lo tanto no es ni inteligente ni ingeniosa, sino una torpe, tonta y estúpida farsa que los judíos se jacten de su circuncisión ante Dios, suponiendo que Dios los considere con piedad por esa razón, en cambio deberían saber por las Escrituras que no son la única raza circuncisa en conformidad con el mandamiento de Dios, y que no pueden con ése fundamento ser el pueblo elegido del Señor. Algo más, diferente, superior es necesario para serlo, puesto que lo ismaelitas, los edomitas, los madianitas, y otros descendientes de Abraham podrían igualmente reconfortarse en esta gloria, incluso ante Dios mismo. Pues en relación con el nacimiento y la circuncisión éstos son, como ya fue dicho, sus iguales.¹⁴⁰

Por su posición y crítica, Lutero es considerado antisemita en algunos círculos dispensacionalistas aunque su apreciación sobre el alcance de la descendencia de Sem es amplia y su exégesis señala la elaboración teológica iniciada en la tradición judía.

5.5 OTRAS TRADICIONES TEOLÓGICAS DE PUEBLO ESCOGIDO O PUEBLO DE DIOS.

El autor Fingerman sostiene que el dogma del pueblo escogido no ha sido utilizado como doctrina única en la Biblia hebrea ni en la Biblia cristiana,

140 Lutero, M. op. cit. p. 13

sino que ha estado presente en las culturas babilónica, china y yoruba.¹⁴¹

En la cultura del primer imperio babilónico,¹⁴² la doctrina nació con el mito de la Torre de Babel. La idea de la Torre da existencia al mito que a través de ella se construiría una puerta para la entrada de los dioses a la ciudad escogida: Babilonia.

El dios que posteriormente escogió habitar en Babilonia, según la tradición y la teología de la cultura, se llamaba Marduk. Este dios no era cualquiera según las epopeyas babilónicas; sino uno cuyos méritos eran dignos de una ciudad, un pueblo y una dinastía escogida.

Hammurabi¹⁴³ y su famoso Código era la manifestación palpable de aquella realidad cuyas leyes debían ser propagadas universalmente por su pueblo escogido. Este pueblo no debía estar pasivo, pues su misión como los escogidos en el centro del universo era la conquista de los pueblos inferiores.

Después de Hammurabi pasaron más de mil años para que la idea siguiera rindiendo frutos en la teología y política imperial bajo la monarquía de Nabucodonosor II¹⁴⁴ en cuyo período el imperio alcanzó la edad de oro gracias al beneplácito de Marduk el dios benefactor.

Bajo el rey Belsasar,¹⁴⁵ el imperio entró en decadencia como consecuencia del descuido de la debida adoración del rey y del pueblo escogido, siendo entregado por Marduk al rey Ciro de Persia.

La cultura china no ha estado fuera de la idea de pueblo escogido y comenzó a gestarse en la dinastía

141 Fingerman, A. op. cit. pp. 52-66

142 Siglo XXI A. C.

143 1728-1686 A. C.

144 604-562 A. C.

145 548-539 A. C.

Shang,¹⁴⁶ pero fue en la dinastía Chou¹⁴⁷ que se configuró la idea del dios Cielo como supremo gobernante del universo. En este sentido la tradición y teología china adoptaron la idea de “*un gobierno moral sobre los hombres, castigando la corrupción y el mal*”¹⁴⁸

El mayor expositor de la idea y creencia del Cielo fue K'ung Fu-tzu¹⁴⁹ conocido en el medio hispano parlante como Confucio; hombre fiel a las tradiciones ancestrales, llegó a afirmar: “*El Cielo es el artífice de la virtud que hay en mí;...*” “*Cuando vosotros ofendéis al Cielo, ya no tenéis a quien dirigir vuestras plegarias*”¹⁵⁰

El emperador chino llegó a ser considerado y llamado “Hijo del Cielo” con responsabilidades de aplicar justicia durante su gobierno, caso contrario las demandas del cielo no se harían esperar. Esta creencia fue utilizada por los emperadores para detener movimientos en su contra.

Según la teología sustentante de esta creencia, el Cielo había dotado al emperador de las facultades necesarias para el desempeño de su cargo. A cambio, el Estado asumía la responsabilidad de ofrecer culto al Cielo. Este estado de cosas llevó a la cultura china a considerarse superior a las demás y a los pueblos del mundo, aún después de la instauración del gobierno revolucionario de 1949.

El autor Fingerman sostiene:

Este orgullo, que elevaba la cultura nacional sobre las demás, se reflejaba en el propio nombre del país. En Occidente, la designa-

146 766? – 1122? A. C.

147 1122? – 256 A. C.

148 Véase Moore, 1949, pp.6, 7,23-27 op. cit. por Fingerman, A. p 59

149 551-479 A. C.

150 Fingerman, A. op. cit. p. 60

ción de “China” se deriva de la dinastía Chín (221-206 A. C.), importante por haber unificado y centralizado el gobierno. Pero en la lengua china el título es más significativo, Chung-kuo, el Reino del Medio. Este nombre identifica al país que estaba más próximo a las influencias benéficas que procedían del dios supremo. Como el dios Cielo era para los chinos una esfera y la tierra cuadrada, los pueblos que vivían en los extremos del planeta no podían ser civilizados y bien gobernados, al menos no tan bien como el pueblo que vivía más próximo a la divinidad universal, en el Reino Medio.¹⁵¹

La cultura yoruba posee una teología y creencia similar respecto a pueblo escogido por sus divinidades.

Los Yorubas fueron descubiertos por funcionarios de la Corona británica en 1886 en el interior de África, la actual Nigeria.¹⁵² Su capital religiosa es Ife. Al ser persuadidos para que detuvieran los sacrificios humanos característicos de su cultura afirmaron: *“Las ofrendas humanas a las divinidades locales, garantizan la vida no sólo del pueblo yoruba, sino también de toda la raza humana.”*¹⁵³

Los yorubas, conocidos así por su lengua son una de las culturas más antiguas de Nigeria y del interior de Benín, cuya creencia y tradición sostiene que Ife es el lugar único del universo donde eligieron nacer los dioses, siendo el principal del panteón yoruba el dios-cielo Olorum, quien creó a Obatalá con la misión específica de cuidar al mundo.

151 Ibid. p.62

152 bid. p. 63

153 Véase Ellis, 1974, pp. 104-106, op. cit. por Fingerman, A. op. cit. p. 63

6. EL NUEVO TESTAMENTO Y LA PERSPECTIVA SOBRE EL PUEBLO DE DIOS

6.1 LA PERSPECTIVA DE JESÚS HISTÓRICO

Siendo que Lucas es considerado el evangelio social por sus características y cuyo autor retoma la perícopa de Isaías y la pone en labios de Jesús histórico, se considera oportuno y pertinente retomar el concepto de pueblo de Dios a partir de la siguiente perícopa:

Y se le dio el libro del profeta Isaías; y habiendo abierto el libro, halló el lugar donde estaba escrito:

El Espíritu del Señor está sobre mí,

Por cuanto me ha ungido para dar buenas nuevas a los pobres;

Me ha enviado a sanar a los quebrantados de corazón;

A pregonar libertad a los cautivos, Y vista a los ciegos; A poner en libertad a los oprimidos;

A predicar el año agradable del Señor.

Y enrollando el libro, lo dio al ministro, y se sentó; y los ojos de todos en la sinagoga estaban fijos en él.

Y comenzó a decirles: Hoy se ha cumplido esta Escritura delante de vosotros.¹⁵⁴

(Lucas 4.17-21)

154 Thompson, F. *Biblia de Referencia Thompson*, Miami, Florida, E.U. A. Vida, 1987, p. 983

Las palabras anteriores fueron leídas y recitadas en una sinagoga de Nazaret a más de ciento cuarenta kilómetros de Jerusalén. Nazaret pertenecía a la provincia de Galilea, aquella Galilea de los gentiles cuyos versos proféticos y poéticos pronunciados varios siglos antes habían estigmatizado a sus habitantes al grado que uno de sus seguidores, antes de conocerle había dicho: *¿De Nazaret puede salir algo de bueno?* (Juan 1.46), y no solamente Natanael había sospechado de aquel profeta, sino también sus antagonistas cuando uno de los rabinos llamado Nicodemo había defendido su causa: *“¿Eres tú también galileo? Escudriña y ve que de Galilea nunca se ha levantado profeta.”* (Juan 7.52).

Este profeta había comenzado a causar revuelos con semejante lectura, porque no solamente se quedaría con la lectura asignada, sino que daría su explicación y haría su aplicación al estilo de la doctrina rabínica. La cereza del pastel en esa ocasión la puso cuando dijo:

De cierto os digo, que ningún profeta es acepto en su propia tierra.

Y en verdad os digo que muchas viudas había en Israel en los días de Elías, cuando el cielo fue cerrado por tres años y seis meses, y hubo una gran hambre en toda la tierra; pero a ninguna de ellas fue enviado Elías, sino a una mujer viuda en Sarepta de Sidón.

Y muchos leprosos había en Israel en tiempo del profeta Eliseo; pero ninguno de ellos fue limpiado, sino Naamán el sirio.¹⁵⁵ (Lucas 4. 24-27)

155 Idem.

Al terminar el breve discurso, nadie estaba de humor, al grado ser coaccionado de la sinagoga y empujado con intenciones maliciosas fuera de Nazaret.

El susto había pasado. Pero ¿Qué había molestado tanto a este grupo de judíos?

Galilea era una de las provincias asignadas por el Imperio Romano a la administración herodiana, en el entendido que sus habitantes, su pueblo, su gente era considerada una amenaza permanente para los intereses económicos y políticos y el discurso estaba orientado a las mayorías, a los esclavos, al vulgo, a los marginados social y políticamente, a todas aquellas personas sin posibilidades de rescate de la condición de vida en las que les había tocado nacer, vivir y morir.

Hablar de los galileos era como hablar de gente subversiva. Sin embargo aquel profeta galileo llamado también nazareno; de esa gente galilea escogería a sus seguidores. Aquellos seguidores serían calificados de vulgares, algunos de ellos pescadores, otros recolectores de impuestos, en fin, gente “ordinaria”, gente de campo y gente sin letras, el pueblo. Dos ejemplos en el marco de la historia habían sido mencionados: una viuda y un leproso, ambos ajenos al “pueblo de Dios”, la viuda en Sidón y un leproso de Siria como sujetos dignos de recibir a dos profetas, asimismo Jesús como profeta anunciaba el preludio de inclusión que más tarde enriquecería con sus parábolas en referencia a los no invitados, a los desconocidos y a los ignorados.

El auditorio presente se consideraba “selecto” pues la sinagoga era el lugar donde “el pueblo de Dios” se

hacia presente, lo que en palabras de Platón era la aristocracia.¹⁵⁶

Desde esta perspectiva, el pueblo de Dios no era el centro o lo que se acercara al centro sino la periferia, aquella periferia donde estaban los pobres, a los cuales se les negaba la participación en las estructuras sociales y sobre los cuales estaba la pesada carga del pecado social y estructural de un sistema esclavista concretado en el abuso de la aristocracia y la opresión.

Las confrontaciones apenas habían comenzado.

Por otro lado, también la narrativa de Juan incluirá algunos episodios de confrontación abierta. Es muy significativo que sea la narrativa de Juan la que describirá la naturaleza y la magnitud de aquellos choques frontales con los nuevos ideales del nazareno. Es significativo por la comunidad a la que Juan, o la comunidad joánica escribía: la comunidad gentil. La comunidad gentil en aquellos momentos se enfrentaba a uno de los mejores símbolos en función del pacto abrahámico presentado por las polémicas de quienes aseguraban tener la identidad del pueblo de Dios basado en la circuncisión. El nombre de Abraham mismo se había convertido en el pasaporte identitario de las aspiraciones de una aristocracia ajena al nuevo pueblo de Dios. Así por ejemplo el narrador incorpora un momento cuando sacan a relucir uno de los motivos del orgullo característico de las aristocracias platónicas: “Respondieron y le dijeron: *Nuestro padre es Abraham.*” (Juan 8.39a). La respuesta fue: “*Si fueseis hijos de Abraham, las obras de Abraham haríais.*” (Juan 8.39b). La demanda ya no era la circuncisión, ni la raza, ni la religión, ni el estrato social, ni el nombre; sino la consecución de la fe ba-

156 CASTILLO, José María. *Jesús, el pueblo y la teología (II)*. Centro de Reflexión Teológica, San Salvador. UCA. Página 285.

sada en nuevas demandas. El debate continúa en la perícopa joánica al grado de ofrecer otro argumento basado en la paternidad de Dios, argumento descartado por la manifestación intencional contra la vida. El pueblo de Dios posee características pro vida.

La vida no era la característica sobresaliente de aquel auditorio en crisis y menos la justicia y la solidaridad, sino lo contrario, razón por la cual el nuevo maestro de Galilea los confrontó con una expresión cuyo significado conocían:

Vosotros sois de vuestro padre el diablo, y los deseos de vuestro padre queréis hacer. Él ha sido homicida desde el principio, y no ha permanecido en la verdad, porque no hay verdad en él. Cuando habla mentira, de suyo habla; porque es mentiroso, y padre de mentira.¹⁵⁷ (Juan 8.44).

El evento que Juan describe termina con la agresión característica que Jesús había descrito: *“Tomaron entonces piedras para arrojárselas; pero Jesús se escondió y salió del templo; y atravesando por en medio de ellos, se fue.”* (Juan 8.59)

En los escritos de los evangelistas, no aparecen en boca de Jesús referencias de Israel como pueblo de Dios; pero sí referencias tales como “las ovejas perdidas de la casa de Israel” (Mateo 10.6 y 15.24).

Mateo 9.36 dice: *“Y al ver las multitudes, tuvo compasión de ellas; porque estaban desamparadas y dispersas como ovejas que no tienen pastor.”*

El término griego que es utilizado como objeto de la compasión de Jesús en la perícopa citada es *ὄχλους*

157 Thompson, F. op. cit. p. 1028

(óclous) cuyo significado es turbas, según lo traduce Francisco Lacueva en su obra.¹⁵⁸

La versión Reina-Valera Revisión 1960 lo traduce como “multitudes”. William Edwy Vine hace la diferencia entre λαός (laos), δῆμος (demos) y ἔθνος (ethnos),¹⁵⁹

6.2 LA PERSPECTIVA EN LA TEOLOGÍA NEOTESTAMENTARIA.

Pablo habló en sintonía con Jesús de forma directa a los corintios con alusión al οχλος (oclos), y en su discurso resaltó las cualidades de lo que para él significaba el λαός θεός (laos Theos): pueblo de Dios.

Pues mirad, hermanos, vuestra vocación, que no sois muchos sabios según la carne, ni muchos poderosos, ni muchos nobles; sino que lo necio del mundo escogió Dios, para avergonzar a los sabios; y lo débil del mundo escogió Dios, para avergonzar a lo fuerte; y lo vil del mundo y lo menospreciado escogió Dios, y lo que no es, para deshacer lo que es, a fin de que nadie se jacte en su presencia.¹⁶⁰(1ª. Corintios 1.26-29)

El οχλος (oclos), llegó a ser el λαός θεός (laos Theos): pueblo de Dios (2ª. Corintios 26.16), lo mismo para otros escritores como Pedro, que hace la referencia a λαός θεού (laos Deou) en su primera carta: “vosotros

158 Lacueva, F. *Nuevo Testamento Interlineal Griego-Español*. Terrassa, Barcelona, Clie, 1984 p. 36

159 Vine, W. *Diccionario Expositivo de Palabras del Antiguo y Nuevo Testamento Exhaustivo*. Nashville, TN. E. U. A. Caribe, 1999, p. 721

160 Thompson, F. op. cit. p. 1099

que en otro tiempo no erais pueblo, pero que ahora sois pueblo de Dios;...” (1^a. Pedro 2.10a).¹⁶¹

Pablo hace un paréntesis en Romanos 11.1-2a, refiriéndose a Israel: *“Digo, pues: ¿Ha desechado Dios a su pueblo? En ninguna manera. Porque también yo soy israelita, de la descendencia de Abraham, de la tribu de Benjamín. No ha desechado Dios a su pueblo,...”* lo cual confunde a lectores superficiales que unen de forma anacrónica el “pueblo de Dios” del Antiguo Testamento, con el pueblo de Dios del Nuevo Testamento.

6.3 LA FIGURA DEL REMANENTE.

La figura de “remanente” aparece en Esdras (9.8) yuxtapuesto a la condición de libertad. Como concepto y como figura, el remanente tiene su significado desde el punto de vista sociológico, es *“parte de una comunidad que sobrevive después de una gran destrucción, y que a su vez forma el núcleo de la posible nueva comunidad. En sentido teológico, la palabra está cargada de significado.”*¹⁶²

El Remanente en la perspectiva profética predictiva fue una figura mencionada por Isaías 10.21-22: *“El remanente volverá, el remanente de Jacob volverá al Dios fuerte. Porque si tu pueblo, oh Israel, fuere como las arenas del mar, el remanente de él volverá; la destrucción acordada rebotará justicia.”*¹⁶³

También es una figura representativa entre la ira y la gracia divinas en relación, al pueblo de Israel.¹⁶⁴

La teología paulina retoma el concepto para decir: *“Así también aun en este tiempo ha quedado un rema-*

161 Lacueva, F. op. cit. p. 913

162 Nelson, W. op. cit. 549

163 Thompson, F. op. cit. p. 690

164 Nelson, W. op. cit. p. 549

nente escogido por gracia.” (Romanos 11.5) De este resto o remanente, Pablo se consideraba parte, no así el grueso de la masa de la cual Isaías utiliza la figura de la arena del mar.

7. PERSPECTIVAS TEOLÓGICAS SOBRE EL ESTADO DE ISRAEL.

La creación del moderno Estado de Israel, según la escatología dispensacionalista obedece a las profecías bíblicas y encuentran concordancia en los acontecimientos actuales. Según este concordismo¹⁶⁵, el surgimiento del Estado de Israel es el cumplimiento de los tiempos finales y es expresado con vehemencia acompañándolo con algunas pericopas bíblicas tales como:

De la higuera aprended la parábola: Cuando ya su rama está tierna, y brotan las hojas, sabéis que el verano está cerca. Así también vosotros, cuando veáis todas estas cosas, conoced que está cerca, a las puertas. De cierto os digo, que no pasará esta generación hasta que todo esto acontezca. (Mateo 24.32-34)¹⁶⁶

Según este concordismo; la higuera es Israel cuyo surgimiento señala la venida del Mesías en gloria. Algunos predicadores lo insinuaron públicamente de forma reiterada en varias ocasiones durante la década de los años ochenta en San Salvador sosteniendo que el Mesías aparecería antes del cumplimiento de una generación compuesta aritméticamente de cua-

165 Sistema de conciliación entre los textos de la Biblia y los conocimientos científicos modernos, en especial del Génesis.

166 Pentecost, op. cit. p. 217

renta años según el calendario gregoriano. Los oradores establecían que la venida del Mesías se podía efectuar antes o durante el año de 1988. Sin embargo lo que sucedió en 1988 fue la Proclamación de Independencia de Palestina¹⁶⁷

El énfasis en los tiempos finales ha sido otro de los aspectos esenciales en la corriente teológica dispensacionalista.

El criterio concordista no toma en consideración los intereses del imperialismo británico y norteamericano en la creación del moderno Estado de Israel. Como ya se ha expuesto anteriormente; Inglaterra fue el escenario donde comenzó a desarrollarse la corriente teológica dispensacionalista coincidiendo con la Declaración Balfour el dos de noviembre de 1917 que con el antecedente del acuerdo Sykes- Picot¹⁶⁸ se garantizaban las aspiraciones del sionismo.

Para los judíos ortodoxos, es decir los practicantes del judaísmo, la creación del Estado era innecesario, dado que la religión como tal ha prescindido de un Estado para ser llevada a la práctica, lo cual ha quedado demostrado desde el año 70 de nuestra era hasta el presente y puede seguir así – según ellos – pues a través de la historia han demostrado que pueden vivir su religión sin Estado. En Palestina como en otros países del mundo han respetado la religión local. Ejemplo de lo anterior es la ciudad de Jerusalén donde convergen y conviven las tres religiones monoteístas desde antes de la creación del Estado de Israel.

El judaísmo como religión de paz, - sostienen - renuncia a los conflictos ocasionados por la ocupación

167 (Argel, Argelia, 15 de noviembre de 1988).

168 Pacto de carácter secreto efectuado en mayo de 1916 entre el diputado británico Mark Sykes con el diplomático francés Charles Georges Picot para repartirse los territorios árabes del decadente Imperio Otomano.

del sionismo y exhorta a la desocupación de los espacios que por derecho corresponde a los palestinos.

Para los judíos ortodoxos es preocupante el nexo que se adjudica el sionismo, utilizando al judaísmo como socio y como benefactor además de la reputación de la religión con el pretexto de los intereses creados por la clase política. En este punto la teología latinoamericana es pertinente porque es esta la que pregona que para la legitimación de los espectros políticos, la religión es utilizada mediante alianzas estratégicas para el logro de sus propósitos, alianza para este caso desechada por los judíos ortodoxos.

Herzl también reconocía que no contaría con la aprobación de todos los sectores judíos y se refirió a ellos como “*judíos, malvados, mezquinos y estrechos.*”¹⁶⁹

A pesar de lo peyorativo de las expresiones, no han faltado voces dentro del judaísmo que contradicen el proyecto sionista, como es el caso del rabino Yisrael Dovid Weiss:

Sólo a finales del siglo XIX entre judíos muy alejados de su fe empezó a proclamarse que el exilio era el resultado de la debilidad judía. Theodore Herzl y un puñado de gente, todos ignorantes y no observadores de la Torah, empezaron a implementar el proceso que en el siglo siguiente iba a producir sufrimientos jamás vistos tanto para judíos como para palestinos.¹⁷⁰

169 Herzl, T. op. cit. p. 98

170 Neturei karta International. *Sionismo y Judaísmo: Definiendo la Terminología* [en línea], Monsey, New York, 2003, s. a. Recuperado el 09 de julio de 2015, de: http://www.nkusa.org/Foreign_Language/Spanish/UASR.cfm

El rabino Weiss abunda en expresiones que contrarían al sionismo con base en la Torah con el propósito de evitar confusiones entre judaísmo y sionismo:

Desde su punto de vista el Estado de Israel existe en violación de los principios fundamentales de la Torah. En su política a diario viola la práctica de la Torah. Pretende representar al pueblo judío, pero es vil y corrupto. Al aceptar no creyentes como dirigentes judíos estos personajes profanan el nombre santo de Dios públicamente, pecado muy grave a los ojos de la Torah.¹⁷¹

Herzl en su momento escribió en su diario con fecha 10 de marzo de 1896:

Visita del Reverendo William H. Hechler, Capellán de la Embajada Inglesa en Viena. Hombre simpático y delicado, de larga barba blanca, profética. Se declara partidario ferviente de mi solución y llama al movimiento, “movimiento bíblico”, a pesar que mis métodos son todos racionales.

Quiere mandar mis escritos a algunos príncipes alemanes. Ha sido perceptor en el palacio del Gran Duque de Bade, conoce al emperador de Alemania y cree poder obtener una audiencia para mí.¹⁷²

8. PERSPECTIVA SOBRE EL JUDAÍSMO.

171 Idem.

172 Herzl, T. op. cit. pp. 103-104

El judaísmo no solamente es una religión mono-teísta, sino también una religión exclusivista. Es exclusivista porque establece una serie de reglas y de normas que no están al alcance de las mayorías.

En el interior, el judaísmo establece diferencias entre la religión para las élites y la religión para las masas.

En el sentido de mantener cierta unidad entre élite y masas consideran oportuno establecer principios fundamentales basados en el criterio de revelación de las Escrituras de forma definida, lo cual establece diferencias frente al cristianismo e islamismo. Estos principios los reducen a diez, aunque depende de las escuelas el aumentar los principios hasta un número máximo de trece; siendo los principales: la existencia, unidad e incorporeidad de Dios, el carácter inmutable de la Torah, la superioridad de la profecía mosaica, la resurrección y la venida del Mesías entre otros. Lo que para los cristianos es el Mesías, lo ha sido para el judaísmo la Torah, de tal manera que muchas interpretaciones mesiánicas del cristianismo; el judaísmo lo acredita a la Torah, convirtiéndose así en los puntos fundamentales de controversia entre ambas religiones.

Además de ser una religión exclusivista, el judaísmo es una religión estrictamente organizada desde el punto de vista ritual- religioso, económico, político, ideológico y educativo. La educación ocupa una posición importante en la continuidad de las creencias familiares, como en la incorporación de aquellas personas que por vínculos matrimoniales o convencionales desean integrarse, siendo estrictos en muchas exigencias religiosas y rituales.¹⁷³

173 Delumeau, J. *El Hecho Religioso*. Madrid, Alianza Editorial, 1995, p. 231

El judío puede ser reconocido como tal por medio de tres opciones: Nacer de madre judía, recibir la instrucción de la Torah y darle cumplimiento, y por conversión. En realidad las opciones se reducen a dos, pues todo nacido de madre judía es instruido en la Torah y está en la obligación de darle cumplimiento. La conversión no es perseguida por los judíos en aquellos que no son nacidos como tales, más bien la aceptan cuando los aspirantes dan demostraciones de genuino interés.¹⁷⁴

En la modernidad se mencionan nombres como Moisés Mendelssohn y su escuela; entre los que cuentan Isaac Satanov y Salomón Maimón.¹⁷⁵ Algunos reformadores en el seno del judaísmo moderno: Abraham Geiger, Sansón Rafael Hirsch y Heinrich Gratz. En el judaísmo pos moderno se menciona a Hermann Cohen, Franz Rosenzweig, Martin Buber y Leo Baeck.¹⁷⁶ También se menciona a Emmanuel Lévinas.¹⁷⁷

El judaísmo como religión, a pesar de no ser inclusivo considera la tolerancia hacia otras religiones basados en principios que considera universales conocidas como la leyes de Noé, las cuales reduce a siete: Creer en un único Dios, respetar a los padres, no matar, no robar, no cometer adulterio, instituir tribunales de justicia y no consumir los órganos de un animal todavía con vida.¹⁷⁸ Estos principios o leyes han sido considerados como un soporte importante para la convivencia en los países y sociedades donde han permanecido practicando el judaísmo.

174 *Ibid*, pp. 229-230

175 *Ibid*, p. 204

176 *Idem*.

177 *Ibid*, p. 247

178 *Ibid*, p. 229

9. PERSPECTIVA SOBRE PALESTINA.

Palestina es el nombre derivado de Filistea según anales históricos y ha correspondido a la tierra que disputa Israel antes, durante y después de 1948, año de la fundación del Estado moderno de Israel. En el trasfondo histórico, las tierras de lo que era Israel en la antigüedad fueron dejadas a los pobres. Según los escritos de hombres como Amós y Miqueas, los pobres de la tierra nunca fueron el centro del interés y cuidado de las élites hebreas, más bien fueron abandonados a su suerte; por lo cual la escuela de tradición Elohista, se ocupaba de hacer las denuncias respectivas, como era el caso de los profetas mencionados.

Durante el primer cautiverio realizado en Judea (Año 589 A. de C.) los conquistadores babilónicos dejaron a los pobres de la tierra como viñadores y labradores (Jeremías 52.16), gente que no representaba una amenaza política, militar, ni ideológica. En este estado de cosas se desarrolló un pueblo, una etnia y una nación en condiciones de no representar ninguna amenaza por su pobreza y falta de recursos. La narrativa de Esdras y Nehemías dan cuenta de las condiciones en las cuales fue hallada Jerusalén a su retorno posterior; condiciones paupérrimas: los muros derribados, las casas destruidas y algunos habitantes diseminados en condiciones de pobreza.

En esta etapa surgieron voces e inquietudes como la de Hageo que estimulaban los ánimos para la reconstrucción de uno de los objetos de dominio y control: el templo.

La idea original del templo no nació en el pensamiento de la Deidad, sino en el pensamiento del rey David, a quien se le negó el diseño y la construcción

por ser un hombre de guerra y haber derramado mucha sangre, símbolo, figura y elemento de la vida.

La idea original del símbolo de la presencia de la Deidad fue el tabernáculo, que consistía en una tienda forrada con pieles de tejones que no inspiraba abusos ni excesos.

El asunto principal que se quiere destacar en la condición del pueblo es la modestia – por no decir pobreza - a partir de la cual la Deidad se ha revelado en la historia.

La historia que se quiere contar en esta oportunidad es el desarrollo de eventos ajenos a la opulencia en un pueblo que concuerda con la cosmovisión profética de Ezequiel 38.9 -12:

Subirás tú, y vendrás como tempestad; como nublado para cubrir la tierra serás tú y todas tus tropas, y muchos pueblos contigo. Así ha dicho Jehová el Señor: En aquel día subirán palabras en tu corazón, y concebirás mal pensamiento, y dirás: Subiré contra una tierra indefensa, iré contra gentes tranquilas que habitan confiadamente; todas ellas habitan sin muros, y no tienen cerrojos ni puertas; para arrebatar despojos y para tomar botín, para poner tus manos sobre las tierras desiertas ya pobladas, y sobre el pueblo recogido de entre las naciones, que se hace de ganado y posesiones, que mora en la parte central de la tierra.¹⁷⁹

El propósito de hacer esta acotación con la perícopa antes mencionada es notar la concordancia con la

179 Thompson, F. *Biblia de Referencia*. Miami Florida E. U. A. 1987, pp. 836-837

realidad de Palestina a partir de 1948. Después de la confabulación inglesa con el sionismo, Palestina ha sido víctima de una ocupación descrita por Ezequiel con detalles similares.

A la luz de los acontecimientos, los palestinos fueron engañados, siendo vejada su dignidad al estilo de los conquistadores europeos del siglo XVI en tierras americanas. Enfrentaron al invasor con desventajas tecnológicas en materia armamentista, frente a estrategias militares y combatientes experimentados producidos en el ejercicio de los conflictos europeos, con un fondo internacional para la causa sionista con múltiples estrategias geográficas, militares, políticas, religiosas e ideológicas. Inglaterra abrió la caja de pandora,¹⁸⁰ por así decirlo, en contra de un pueblo indefenso y aprovechó la coyuntura internacional para dejar la responsabilidad al Consejo de Seguridad recién creado, quienes a su vez reconocieron y aplaudieron la formación del moderno Estado de Israel en detrimento de la causa palestina.

El pueblo palestino entendió entonces que estaba ante la presencia de toda una maquinaria de miedo y terror; que había sido objeto y sujeto del engaño orquestado en Europa con Inglaterra a la cabeza.

La astucia sionista fue tal que cuando ya no contó con el apoyo del Parlamento inglés para sus propósitos, optó por la conquista de los medios políticos, mediáticos y religiosos del sistema norteamericano, allanando el camino de un largo sufrimiento para el pueblo palestino.

180 Figura de la mitología griega, según la cual el personaje femenino llamado Pandora abrió una caja (tinaja) dejada con malicia en casa de Epimeteo, de la cual salieron todos los males que experimenta la humanidad.

Sería Estados Unidos de América que en nombre de la democracia y una teología ideologizada atentaría contra sus derechos, sus intereses y su causa.

El sionismo había llegado a Palestina y había llegado para quedarse. El sionismo ha sido como una bestia espantosa, insensible al sufrimiento de quienes ha considerado sus enemigos mortales, y ha desafiado la sensibilidad humana y el razonamiento.

Se coincide que la tierra es el objeto en disputa entre palestinos e israelíes, pero la Resolución 242 de la Naciones Unidas¹⁸¹ debe respetarse y considerarse a la luz de la historia y el Derecho Internacional.

Cuando Samaria aparece en el contexto geográfico, aparece de forma marginal y peyorativa dada la multiplicidad étnica atribuida a las invasiones asirias.

Después de la división de los reinos –Israel como reino del norte y Judá como reino del sur – el reino del norte entra en decadencia en todo sentido, perdiendo así identidad política, moral, religiosa, étnica y social. Posteriormente también cae en decadencia el reino del sur. En ambos casos los pobres aparecen como los privilegiados de Yahveh, pero que hacen sus propios esfuerzos en la búsqueda de una identidad histórica, teológica, religiosa, y racial.

Es concebible a partir de aquí la idea palestina en el sentido de ser los ocupantes del reino del norte, porque el reino del sur – Judá – fue separado en el año 922 A. de C. a causa de enormes diferencias relacionadas a los impuestos del imperio heredados del reinado de Salomón.

Las diferencias culticas fueron muy marcadas en ambos reinos, reclamando para sí las herencias patriarcales, decayendo el reino del norte casi doscientos

181 Emitida el 22 de noviembre de 1967 que exige que Israel desocupe los territorios de Gaza y Cisjordania (como parte integrante de Palestina).

tos años después sin que por ello Samaria dejara de tener importancia histórica.

Sostener que la existencia histórica de aquel espacio es el que le corresponde a los palestinos de hoy y que la parte sur le corresponde al Israel moderno no es una aventura. En este sentido tiene lógica la distribución según la Resolución 181/11, mediante la cual se decide la partición de Palestina en dos Estados independientes:¹⁸² Uno árabe de 11,800 Km², y otro judío de 14,500Km².

Según Armando Briñis Zambrano: *“La lógica de la distribución estuvo dada por la población de origen judío, debía haber más de un cincuenta por ciento en la parte que se concedió al Estado de Israel.”*¹⁸³ En el transcurso de la existencia del Estado de Israel, este ha usurpado 6,350Km² y Palestina ha decrecido esa cantidad a causa de la ocupación y militarización, por lo cual la Comunidad Internacional, por medio de la ONU, haciendo uso del Derecho Internacional exige la desocupación inmediata de los territorios ocupados.

Por otro lado, Israel, haciendo uso del apoyo político, económico, ideológico y teológico norteamericano presume y asume el mito “una tierra sin pueblo, para un pueblo sin tierra” denunciado en su momento por los representantes palestinos en la Declaración de Independencia del Estado Palestino en Argelia, el 15 de noviembre de 1988.

La economía de Palestina, ha sido siempre una economía de subsistencia, motivo por el cual jamás podría igualar la capacidad bélica del Estado de Israel, sin embargo es elogiada la dignidad y la voluntad de

182 Gómez, A. y Verduzco, R. *Temas Selectos de Derecho Internacional*. México, UNAM 2003, p. 731.

183 Armando Briñis Zambrano es Doctor en Ciencias Históricas, Catedrático, Investigador de la ULS y columnista del diario digital VO-CES.

un pueblo que no se doblega ante la tortura psicológica sistemática y el apartheid de las políticas inhumanas aplicadas por el sionismo.

10. SINOPSIS SOBRE EL ISLAM.

10.1 FUNDADOR.

El Islam¹⁸⁴ fue fundado por Muhammad Ibn Abd Allah (570-632 D. de C.) conocido en el medio hispano hablante como Mahoma.

Mahoma contaba con cuarenta y dos años de edad aproximadamente cuando comenzó la predicación del Corán, por lo cual se puede decir que el Islam tuvo su inicio en el año 612 de nuestra era. El tiempo durante el cual pasó recopilando cada uno de los suras o capítulos fue de veinte años, entre 612-632.D. C.¹⁸⁵

A pesar de ser considerado un hombre de poca preparación intelectual, su obra es apreciada como milagrosa por los creyentes.

Mahoma se desarrolló en medio de un sincretismo religioso provocado por la influencia de las dos religiones mayoritarias de su época: el cristianismo y el judaísmo:

Abrahán no era ni judío ni cristiano; era piadoso y resignado a la voluntad de Alá y no era del número de los idólatras.

Los que más se atienen a la creencia de Abrahán son los que le siguen. Tal es el pro-

184 Etimología de aslama: sumisión

185 Delumeau, J. op. cit. p. 285.

feta (Mahoma) y los creyentes. Alá es el protector de los fieles.¹⁸⁶

Mahoma, sin duda estaba al tanto de la alianza entre el cristianismo y el Estado, alianza que no superaba todavía el tercer siglo desde que el emperador Constantino emitió el Edicto de Tolerancia conocido como el Edicto de Milán en el año 313 de nuestra era. El establecimiento del cristianismo como religión del Estado fue decretado el 27 de febrero del año 380 por el emperador Teodosio, proscribiendo toda religión que no fuera la cristiana.¹⁸⁷

Mahoma utilizó la estrategia de no transitar contra la corriente, aunque aprovechó sus escritos para efectuar denuncias que fueron incluidas en el Corán:

Di a los hombres de las Escrituras: No paséis la medida en vuestra religión contra la

verdad y no sigáis las inclinaciones de los hombres que estaban extraviados antes

de nosotros, que han arrastrado al error a la mayor parte de los hombres y que han abandonado el hermoso medio de la senda.

Aquellos hijos de Israel que han sido infieles están malditos por boca de David y de Jesús, hijo de María, porque han sido rebeldes, transgresores, y no procuraban apartarse mutuamente de las malas acciones que cometían, ¡Cuán detestables son sus acciones!¹⁸⁸

186 Mahoma. *El Sagrado Corán*. Barcelona, España, Obelisco, 1977, (Sura III:60-61), p. 49

187 Álvarez, J. *Historia de la Iglesia. I. Edad Antigua*. Madrid, Autores Cristianos, 2001, pp. 264-265

188 Mahoma, op. cit. (Sura V: 81-82) p. 99

En los inicios de su proyecto; Mahoma manifestó afinidad con los grupos cristianos, posteriormente cambió su posición para incluirlos en sus denuncias:

“Volveos hacia Alá y temedle; observad la plegaria y no seáis del número de los idólatras; del número de los que han dividido su religión y se han formado en sectas en las que cada partido está satisfecho de su porción.”¹⁸⁹

Cuando Mahoma inició su proyecto estaba ocupando la silla pontificia el Papa Bonifacio IV,¹⁹⁰ pero la atención fue puesta por el Papa Bonifacio V durante el año 615.

La estrategia literaria de Mahoma consistió en utilizar argumentos, conceptos y expresiones tomadas de las Escrituras hebreas y cristianas para legitimar el pensamiento y las creencias de tal modo que fueran congruentes con las actividades religiosas y civiles, que según el profeta estaban deterioradas y tergiversadas a causa de la confusión acumulada por los conflictos entre judíos y cristianos.

Mahoma murió en el año 632 D. C. habiendo fundado la tercera fuerza religiosa en su momento, después del cristianismo y el judaísmo. Actualmente el Islam es la primera fuerza a nivel mundial por el número de seguidores, seguida por el cristianismo.

Cuando Mahoma murió dejó un vacío en el liderazgo profético del Islam, criterio compartido por sus seguidores, poseía características administrativas y evitó las confrontaciones antes de su muerte, las cuales sucedieron posteriormente dando origen a los califatos o administraciones de sucesores, siendo los

189 Mahoma. op. cit. (Sura XXX: 30-31) p. 355

190 Camino a Santiago. *Listado de Papas de la Iglesia Católica*. [en línea] s. l. 22 de abril de 2012, Fuentes A. Recuperado el 22 de marzo de 2015, de: <http://www.elcaminoasantiago.com/news/Listade-Papas.htm>

principales, la de su suegro Abú Bakr, cuyos seguidores fundaron la rama sunnita y la de su yerno y primo Ali Ibn Abi Talib, casado con Fátima – hija única de Mahoma - quien con sus seguidores fundaron la rama shiíta o chiíta.

10.2 SEGUIDORES.

Los musulmanes¹⁹¹, cuyo significado es “que se someten”, están divididos en tres grupos principales a saber: Los sunnitas, quienes son mayoría, los shiítas y los jariyíes. Según estimaciones; los sunnitas representan el 90 por ciento de la población musulmana en el mundo, los shiítas el 9.8 por ciento y los jariyíes el 0.2 por ciento.¹⁹² Actualmente suman más de mil seiscientos millones¹⁹³ y están diseminados en más de cincuenta países en el mundo, cuya mayoría vive en países en vías de desarrollo.

10.3 LIBRO, DOCUMENTOS Y AUTORIDAD.

No se puede hablar del Islam sin hacer referencia al Corán¹⁹⁴ como el libro sagrado de la fe musulmana, cuyo cuidado y tratamiento exige ritos de purificación por parte de los adeptos entre los que destacan el lavado de manos de forma anticipada al acercamiento y manipulación del libro, su significado en árabe es Recitación y está compuesto por 114 suras o capítu-

191 Etimología de muslim: sumiso (a Dios).

192 Delumeau, J. op. cit. 273.

193 Web Islam. *Según datos de la ONU la población musulmana en el mundo supera los mil seiscientos millones* [en línea] Córdoba, España, 20/01/2000, Agencia Islámica de Noticias. Recuperado el 15 de agosto de 2015, de: http://www.webislam.com/noticias/41456-segun_datos_de_la_onu_la_poblacion_musulmana_en_el_mundo_supera_los_mil_seiscien.html

194 Revelación dictada al profeta Mahoma en 20 años: 612-632 D. C.

los y 6,536 aleyas o versículos los cuales orientan la vida civil y religiosa de los creyentes.

El Corán registra denuncias específicas: *“Reconocerás que los que alimentan el odio más violento contra los fieles son los judíos y los idólatras,…”*¹⁹⁵

Además del Corán, la Sunna o tradición es el otro documento sagrado de los sunnitas, de ahí la razón del nombre distintivo. La Sunna es la tradición que recoge algunos dichos y experiencias del profeta Mahoma, que según los sunnitas, cuando el creyente no es capaz de interpretar la guía del Corán en la vida recurre a la Sunna en segunda instancia.

Con respecto a los shiítas, después del Corán, recurren a los Imanes. Los Imanes poseen distintos roles en cada una de las ramas antes mencionadas. Mientras que entre los sunnitas, los imanes solamente son los encargados de la liturgia o culto, en el caso de los shiítas son las personas con mayor autoridad, pues tienen las funciones de enseñanza e intercesión con capacidades de emitir juicios sobre diferentes circunstancias civiles y religiosas; así por ejemplo Ayatolá Sayyid Ruhollah Musaví Jomeini en Irán, emitió sentencias de muerte contra el escritor indio británico Salman Rushdie por causa de su libro: Los Versos Satánicos.

La herencia del Islam ha estado marcada por algunos conflictos relacionados a la sucesión del profeta, lo cual ha sido motivo de fuertes controversias, disputas y divisiones diversas que han multiplicado los grupos de corrientes fundamentalistas, como de corrientes intelectuales.

Los temas del Corán son variados en funciones civiles, religiosas y militares. Aunque sus eruditos no han clasificado el número de mandamientos como el caso de la Torah; el Corán contiene mandamientos

195 Mahoma, op. cit. (Sura V: 85) p.99

específicos sobre el tema de los espacios que los musulmanes ocupan: *“Ha prometido a los que han recibido ultrajes combatir a sus enemigos; Alá es capaz de proteger a los que han sido expulsados injustamente de sus hogares por haber dicho: Nuestro Señor es el Dios único.”*¹⁹⁶

Como adscribe Azzedine Guellouz: *“Esta situación desembocó en un auténtico estado de guerra según las normas de la época y de la religión.”*¹⁹⁷

El contexto social donde se pronunciaron las palabras del profeta era de persecución hacia los promotores de la nueva religión quienes en su mayoría eran desposeídos. El Corán y el Islam para muchos representaba una esperanza de lucha a favor de los intereses de las mayorías; esa lucha en su significado más amplio representó el esfuerzo conjunto que en una palabra denominaron “jihad”, mal traducida o interpretada como “guerra santa” en sentido limitado, cuando su significado es “un esfuerzo”,¹⁹⁸ que aunque parece ambiguo significa una “lucha integral” por la reivindicación de los derechos de los fieles a la fe musulmana.

En la actualidad el término “jihad” ha sido politizado y sustituido por “guerra santa” con la idea de “terrorismo” en medios internacionales omitiendo el significado de fondo que consiste en la defensa de la reivindicación de los derechos musulmanes.

Los detractores del Corán sostienen que es un libro que promueve las guerras y poco o nada se dice de la Biblia hebrea sobre el mismo tema.¹⁹⁹

196 Mahoma. op. cit. (Sura XXII: 40-41a) p. 289

197 Delumeau, J. Op. cit. p. 326

198 Idem.

199 En el Código Palestinese son 39 libros y en el Código Alejandrino son 47 conocidos como el Antiguo Testamento.

No obstante podemos definir dos conceptos que consideramos importantes a la hora de analizar la situación actual del Medio Oriente:

1. Islam político: tiene como objetivo construir un Estado surgido de una legitimidad divina, con vocación de luchar contra la injerencia occidental, aunque actualmente las diferencias entre los distintos movimientos son muy grandes, dependiendo de la realidad de cada país. Como movimientos tienen como precedente a la organización Hermanos Musulmanes fundada en Egipto en 1928. Ha experimentado un auge creciente desde los años ochenta, fruto, por una parte, del fracaso del modelo del nacionalismo árabe, encarnado por el partido Baaz o por el naserismo, que durante muchos años representó las aspiraciones de transformación social en el mundo árabe.

2. Fundamentalismo islámico: termino que se utiliza para describir a diferentes corrientes políticas o político religiosas ligadas al islam, a las que se designa también con otros términos como integrista islámico o islamismo y que local o particularmente se expresa en movimientos como el talibán, en interpretaciones rigoristas como el salafismo, e incluso en regímenes políticos como la República islámica (Irán o Sudán del norte) o (de un modo aparentemente menos obvio dada su estrecha alianza con los Estados Unidos) la monarquía saudí y las del Golfo Pérsico. Se trata de movimientos con características distintas y a menudo opuestas, pero los términos con que se denomina en occidente a unos u otros tienden a confundirse y a intercambiarse; a lo que ayuda la visualización de elementos como la aplicación de la ley islámica (Sharia), la no distinción de los ámbitos civil y religioso o de clero y seglares, la imposición general de las prescripciones religiosas (prohibición de alcohol), el papel e incluso la vestimenta de la mujer (hiyab, burka).

II PRECURSORES DE LAS TEORÍAS DISPENSACIONALISTAS EN C. A. Y EL SALVADOR.

11.1 LAS MISIONES EN CENTROAMÉRICA.

Las primeras misiones que llegaron a Centroamérica no fueron de corriente dispensacionalista, sino del protestantismo histórico²⁰⁰ y evangelicales²⁰¹: A Guatemala llegó la Misión presbiteriana representada en tres nombres: Wilson Anderson (1824), Dunn (1827) y Frederic Crowe, marino inglés expulsado de Guatemala en 1849 después de haber fundado una escuela y haber predicado. Belice ya había recibido también la visita de la Iglesia de Inglaterra habiendo levantado el primer templo en 1815.

Misioneros de la Iglesia Anglicana hicieron sus primeros contactos en la costa caribeña de Honduras y Nicaragua, estableciéndose en Bluefields, Nicaragua en 1896. A las regiones antes mencionadas llegaron también otras misiones procedentes del Caribe cuyo origen se ubica en Inglaterra a saber: Misioneros metodistas, bautistas y wesleyanos.²⁰²

Con todo lo anterior, estas misiones no penetraron las zonas de habla hispana, sino que se limitaron a los inmigrantes. La Misión de la Iglesia Morava de EE.UU. se ocupó de penetrar en 1849 las zonas en la región de los miskitos.

Las regiones de habla hispana fueron penetradas cuando el poder hegemónico de Estados Unidos se consolidó en la lucha ideológica por el control de La-

200 El protestantismo histórico tuvo su origen en Europa del siglo XVI

201 Los evangelicales tuvieron su origen en E. U. A. a finales del siglo XIX e inicios del siglo XX.

202 Schäfer, H. op. cit. p. 52.

tinomérica ante España e Inglaterra en armonía con la Doctrina Monroe.²⁰³

En 1916 se desarrolló en Panamá el Congreso del Committee on Cooperation in Latin America con 44 iglesias y sociedades misioneras participantes, con el propósito de dividir las zonas de operación en Latinoamérica. Así por ejemplo se acordó mayor presencia de presbiterianos para Guatemala, luteranos para El Salvador y Honduras entre otros.

También en El Salvador había comenzado operaciones la Misión Centroamericana fundada por Cyrus Ingerson Scofield en 1890.

Los modelos de relaciones, según Schafer, fueron originados en Estados Unidos de América como una reacción al Social Gospel o Evangelio Social propuesto por Walter Rauschenbusch (1861–1918), según el cual se manifestó la iniciativa para mejorar las relaciones laborales y sociales en el marco de la productividad para la sociedad de su época marcada por la marginación, la explotación y la desigualdad social creciente en el modelo económico capitalista establecido.

Walter Rauschenbusch era pastor y teólogo bautista que no compartía la cosmovisión y los intereses del capital como norma suprema, sino lo que él consideraba los valores del reino de Dios que se concretan en la justicia social no en detrimento del capital, sino con el uso del capital, pero con una distribución justa y solidaria.²⁰⁴

203 Doctrina económica, política e ideológica propuesta por el quinto Presidente de E. U. A. James Monroe (1758-1831) como apoyo a la emancipación de las colonias europeas en América mediante el postulado: América para los americanos.

204 Rauschenbusch, W. *Los Principios Sociales de Jesús*. Buenos Aires, Argentina: La aurora, 1947, p. 41.

Rauschenbusch era de la idea que el reino de Dios no se reduce a la espiritualidad; sino que está inmerso en todas las actividades humanas, por lo cual todos pueden participar con justicia social de los bienes producidos para acercar a las sociedades al reino de Dios.²⁰⁵

Ese tipo de planteamiento era inaceptable para los intereses del capital del siglo XIX y ante las amenazas emergentes surgen grupos de poder con estrategias de apoyo para la propaganda fundamentalista uniendo estrategias y esfuerzos que resultaran en la aceptación del destino de la raza afroamericana, siendo la marginación social y el maltrato el resultado de aquellas políticas sociales entre las cuales destacaba el factor religioso a expensas de una teología elaborada para contrarrestar los movimientos sociales en las demandas de sus derechos económicos.

Aquella estrategia desarrolló su función para las clases marginadas compuestas por mayoría negra, procedentes del esclavismo refugiándose en el protestantismo y sus ramas pietistas y metodistas llegadas del viejo continente, especialmente de Inglaterra para dar inicio a los movimientos evangélicos como un escape a aquella realidad de marginación y miseria, característica de las periferias sociales.

Los movimientos pentecostales se desarrollaron entre los afroamericanos y según lo describe el autor Vinson Synan fue entre ellos que los movimientos antes mencionados se desarrollaron con mayor fuerza.

El autor Synan sostiene que Asambleas de Dios es en parte una segregación de las iglesias pentecosta-

205 Ibid. p. 58

les negras, particularmente de la iglesia del Obispo negro Charles Harrison Mason.²⁰⁶

Cabe destacar que Schäfer hace distinción de conceptos al hablar sobre el protestantismo. Así distingue el protestantismo histórico, el protestantismo evangelical y los movimientos pentecostales y neopentecostales.²⁰⁷

En este documento no se pretende hacer las distinciones conceptuales sobre las corrientes que el autor Schäfer realiza, sino retomar la idea que el protestantismo evangelical y las otras dos corrientes –pentecostalismo y neopentecostalismo– están impregnadas de fundamentalismo con cierta variante en el grupo de los evangelicales quienes retomaron la corriente teológica dispensacionalista.

Otro aspecto señalado por Schäfer es la convocatoria que Eudorus N. Bell realizó entre el 02 y 12 abril de 1914 con el propósito de unificar a las iglesias pentecostales – sin duda dejando fuera a las iglesias negras - para negociar todo lo relacionado a la doctrina, colaboración, misión, liderazgo, educación, publicaciones y disposiciones legales entre otras actividades.

Bell era editor de una revista pentecostal independiente y en conjunto con Joseph Roswell Flower crearon las Asambleas de Dios como agrupación independiente de diferentes iglesias pentecostales, hasta el momento actual, la agrupación más numerosa de los movimientos pentecostales estadounidenses.²⁰⁸

La organización de las Asambleas de Dios ha tenido un fuerte impulso desde su creación en Hot Spring, Arkansas, Estados Unidos, por un lado, dado a su

206 Synan, V. *El Siglo del Espíritu Santo*, Buenos Aires, Argentina, Peniel 2006, p. 129.

207 Schäfer, H. op. cit. p. 21

208 *Ibidem*. p. 52

organización y por otro debido a la promoción de la corriente teológica que en los inicios promovió desde su casa editora Gospel Publishing House.

El autor Schäfer sostiene que entre 1924 y 1928 fueron editados 200 libros fundamentalistas, o sea un promedio de 3.3 libros por mes.²⁰⁹

11.2 LAS ASAMBLEAS DE DIOS EN EL SALVADOR.

Se tomará como referencia pentecostal a la organización de las Asambleas de Dios por su penetración en el pensamiento de la sociedad salvadoreña y sus estrategias que abarcan no solamente el establecimiento de iglesias locales, sino también el establecimiento de colegios cristianos, medios de comunicación (radio Verdad), institutos bíblicos teológicos para la formación de sus pastores que incluye la Universidad Cristiana de las Asambleas de Dios (UCAD) y la asistencia permanente de misioneros blancos desde su origen en El Salvador, modelo que sin duda ha prevalecido también para los países centroamericanos.

Asambleas de Dios responde desde sus inicios a una corriente conservadora con tendencias carismáticas. Siendo una confesión evangélica pentecostal, es promotora del sistema de doctrina dispensacionalista.

Según Vinson Synan la organización de Asambleas de Dios obedeció a cinco motivos principales: Primero: Formular una postura doctrinal defendible para el creciente número de iglesias pentecostales. Segundo: Consolidar y conservar la obra pentecostal que estaba en peligro sin el apoyo mutuo de los pastores. Tercero: Contar con una agencia centralizada de misiones foráneas que enviara fondos a los entusiastas

209 *Ibidem.* p. 55.

misioneros esparcidos por todo el mundo. Cuarto: Establecer institutos bíblicos para capacitar al liderazgo y futuros pastores. Quinto: El primer congreso obedecía a los intereses anteriores y posteriores; sistema que fue establecido en cada país donde incurriera la organización.²¹⁰

En El Salvador, el desarrollo histórico de las Asambleas de Dios es narrado en un documento preparado para ese propósito publicado en enero de 2012, en cuya introducción se lee lo siguiente: *“Nos llena de optimismo saber que este libro sea fuente de información y de gran utilidad en los institutos bíblicos, en las iglesias locales, en las universidades y para todo aquel a quien le interese conocer nuestras raíces históricas.”*²¹¹

El documento citado ofrece una cronología, en la cual destaca el nombre de Francisco Ramírez Arbizú, zapatero de profesión, pero con fuertes entusiasmos de solicitar ayuda norteamericana para el adoctrinamiento, al grado de sacrificar su patrimonio y sus recursos mediante dos viajes hacia Estados Unidos, siendo remitido a la convención Latinoamericana de Las Asambleas de Dios en México en 1926, donde fue entrevistado y oído por los representantes, quienes enviaron al misionero George Blaisdell y su esposa para viajar al país y hacer una evaluación de la situación referida por Arbizú.

Blaisdell realizó un reporte favorable después de visitar el país en un lugar remoto conocido como Las Lomas de San Marcelino en el departamento de Santa Ana.

A pesar del reporte favorable de Blaisdell, las Asambleas de Dios no mantuvieron al misionero, sino has-

210 Synan, V. op. cit., pp. 156-157

211 CONFERENCIA EVANGÉLICA DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS DE EL SALVADOR, C.A. 85 Años de Historia 1926-2011, 2012, p. ix

ta la segunda visita de Arbizú en 1927 y su contacto directo con los hermanos Ricardo y Rafael Williams.

A pesar de los contactos, según se deja ver, las Asambleas de Dios de Estados Unidos no estaban interesados y enviaron otro misionero llamado Henry C. Ball para revisar la obra evangélica pentecostal, sin que organizara un distrito formal, más que otorgar algunas licencias de predicación según Asambleas de Dios.

Fue el tercer misionero quien llegó para establecerse y dar forma al distrito de El Salvador, siendo el primer Superintendente de la Conferencia desde 1930.

Según datos publicados en el documento del octogésimo quinto aniversario en El Salvador, las Asambleas de Dios iniciaron operaciones en la ciudad de Ahuachapán, del 18 al 21 de abril de 1930, mediante la cuarta reunión del Distrito de la Convención Latinoamericana,²¹² bajo la dirección del misionero inglés Ralph D. Williams,²¹³ con el nombre de La Conferencia Evangélica Pentecostés de Las Asambleas de Dios de El Salvador.

Williams había llegado a Estados Unidos procedente de Inglaterra el 30 de abril de 1925 cuando contaba con 23 años de edad y llegó a El Salvador como misionero certificado el 24 de diciembre de 1929 procedente de México, representando a las Asambleas de Dios de Estados Unidos. Desde entonces no han faltado misioneros blancos en la supervisión de las Asambleas de Dios en El Salvador.

Sin embargo, en 1950 fueron aprobados los primeros Estatutos por el Ministerio del Interior, constitu-

212 *Ibíd.* p. 14

213 *Ibíd.* p.15

yéndose con el nombre de Conferencia Evangélica de las Asambleas de Dios.²¹⁴

Los Estatutos que eran un instrumento de 25 artículos fueron reformados y aprobados por segunda vez en 1967.

Los Estatutos han variado de nombres agregados entre 1996 y 2001. Así se han llamado Estatutos Eclesiásticos y Estatutos Jurídicos de la Corporación,²¹⁵ haciendo un total de 47 artículos, definiendo este último como La Corporación “Conferencia Evangélica de las Asambleas de Dios”²¹⁶

Según estadísticas propias, las Asambleas de Dios, poseía hasta el año 2011 la cantidad de 1,738 congregaciones locales y 134,285 miembros bautizados a nivel nacional.²¹⁷

Las Asambleas de Dios y sus misioneros han promovido el sistema dispensacionalista por medio de la creación de institutos bíblicos en diferentes lugares del país:

*“El instituto Bíblico “Betel” es, prácticamente (sic), parte del origen y desarrollo de la Conferencia.”*²¹⁸ También la Universidad Cristiana de Las Asambleas de Dios (UCAD): *“La primera facultad fundada en la Universidad Cristiana de Las Asambleas de Dios fue la de Ciencias y Humanidades, en 1983; luego la de Teología, en 1986; Economía, en 1990 y la de Jurisprudencia y Ciencias Sociales en 1995.”*²¹⁹

214 C.E.A.D. *Estatutos Jurídicos y Reglamento Interno*, Edición 2013. P. 21

215 *Ibid.* p. 22

216 *Ibid.* P. 15

217 CONFERENCIA EVANGÉLICA DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS DE EL SALVADOR, C.A. Op. Cit. p. 153

218 *Ibid.* p.157

219 *Ibid.* p. 213

Además de los anteriores centros de enseñanza, la Conferencia reconoce en su Registro Nacional: Colegios, Liceos, Institutos y Escuelas entre otros.

La Conferencia Evangélica de las Asambleas de Dios exige para formar parte de sus adeptos:

Podrán ser miembros de la Corporación todas las personas que han recibido la verdadera experiencia de conversión cristiana, aceptando a Cristo Jesús como su Señor y Salvador personal, (Romanos 10.9-10) de reconocida honradez y reputación cristiana, que gocen de plena comunión con la Asamblea o Iglesia Local a que pertenecen y que generalmente tengan domicilio en la República, habiendo cumplido con los requisitos de ingreso. Tales requisitos son:

a) Ser bautizado en agua por inmersión en el nombre del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo, después de haber recibido sus clases con el Manual de Doctrinas y Prácticas Fundamentales de la Conferencia y estar plenamente de acuerdo con ellas. (Mateo 28:19; 1^a. Pedro 3:21 y Romanos 6.4).²²⁰

Por otro lado, el manual de Doctrinas y Prácticas Fundamentales de la Conferencia está dividido en dos folletos de 37 y 76 páginas con quince lecciones que se enseñan en las Asambleas o Iglesias Locales.

El primer folleto sirve como manual para el pastor o maestro, y el segundo como manual del principiante, los cuales están ordenados así: Los Objetivos de la Iglesia Local, La Santa Biblia, Dios, El Señor Jesucristo, El Espíritu Santo, La Salvación, La Sanidad

Divina, La Oración, El Futuro, La Iglesia, El Sostén Financiero de la Iglesia, Los Sacramentos y Ceremonias, Los Miembros de la Iglesia Local, La Restauración de los Miembros y El Gobierno de la Iglesia Local.

El manual del pastor o maestro consta de Introducción, Declaración de Fe y Anexos con un Pacto de Membresía en la contraportada. El folleto del principiante consta de Introducción, Temario y Bibliografía.

El capítulo IV de los Estatutos Jurídicos establece el Gobierno de la Corporación y el Artículo once dice: *“El gobierno de la Corporación será ejercido por: a) La Asamblea General. b) Presbiterio General. c) Comité Ejecutivo.”*²²¹

De La Asamblea General dice el Capítulo V y artículo doce: *“La Asamblea General, debidamente convocada es la autoridad máxima de la Corporación y estará integrada por la totalidad de los Miembros Activos y Fundadores que serán representados por: a) Los Ministros Credenciados por la Corporación; y, b) Un Delegado por cada Asamblea local.”*²²²

Del Presbiterio General dice el Capítulo VI y Artículo dieciséis: *“El presbiterio General se encuentra integrado por: los Miembros del Comité Ejecutivo y Presbíteros de Distrito.”*²²³

Del Comité Ejecutivo dice el Capítulo VII y Artículo veintidós:

La dirección y Administración de la Corporación estará confiada a un Comité Ejecutivo, el cual estará integrado así: Un Superinten-

221 C.E.A.D. op. cit. p. 6

222 Idem.

223 Ibid. p. 7

dente, un Vicesuperintendente, un Secretario Tesorero, Vocales cuyo número no será menor de tres ni mayor de diez, dichos puestos de vocales serán ocupados por los Presbíteros Ejecutivos, y el Director del Instituto Bíblico Central.²²⁴

También dice el Artículo veintitrés: *“Los miembros del Comité Ejecutivo serán electos por la Asamblea General Ordinaria del mes de enero, para un período de cuatro años pudiendo ser reelectos.”*²²⁵

El contenido del Artículo veintiséis respecto a las atribuciones del Comité Ejecutivo en el literal “A” que dice:

Desarrollar las actividades necesarias para el logro de los fines de la Corporación y para ello crear más y más iglesias o Asambleas Locales, Institutos Bíblicos, Centros de Enseñanza-Aprendizaje, cualquiera que sea el nombre que tomen, como decir, Universidades, Colegios, Liceos, Institutos, Escuelas; además Clínicas, Hospitales, Estaciones de Radio y Televisión y cualquier medio de comunicación, incluyendo Periódicos, Imprentas y Tipografías, Fondos y Centros o Institutos de Protección Ministerial, Centros Recreativos, de Rehabilitación y todo lo que sea necesario para sus fines y objetivos,...²²⁶

224 Ibid. p. 8

225 Idem.

226 Idem.

De los escritos de dos pastores y maestros del Instituto Bíblico Betel de Asambleas de Dios se lee lo siguiente:

Hace pocos meses se me preguntó qué religión practico. Mentiría si dijera que respondí rápidamente. Se me puso difícil. Después de pensarlo un poco me declaré cristiano evangélico pentecostal premilenial.

Eso somos en efecto los miembros y adherentes de Las Asambleas de Dios y de las demás iglesias conservadoras del El Salvador y el mundo.²²⁷

También:

“Propósitos de la segunda venida de Cristo:

Cumplir las promesas hechas a los judíos según el contenido del pacto con

Abraham. Génesis 12.3. Mateo 5.5 sentencia: Bienaventurados los mansos, porque ellos recibirán la tierra por heredad.”²²⁸

Para el autor Vides; los judíos, sin distinguir el sionismo, los califica de “mansos bienaventurados que recibirán la tierra por heredad”.

227 Vides, J. *Futuro y Profecía Bíblica*. Prólogo, San Salvador, 2001 p. s/n.

228 *ibid.* p. 111

CONCLUSIONES

Fue Cyrus Ingerson Scofield quien hizo la propuesta por el lado protestante - aunque se es más específico decir evangélico - sobre *“Israel como nación siempre ha tenido su propio lugar y aún debe ser exaltada en grado sumo como el pueblo terrenal de Dios”* en su Biblia anotada de 1909, estableciendo así una idea que perdura en los círculos evangélicos procedentes de los centros de formación académica formal y no formal de San Salvador.

Scofield también argumentó: *“A quienes han perseguido a los judíos invariablemente les ha ido mal – bien a quienes los han protegido. Cuando una nación comete el pecado de antisemitismo, el juicio es inevitable”*, programando así a todo estudiante de su corriente para no cuestionar y menos criticar al proyectado Estado de Israel.

Desde la perspectiva dispensacionalista, conocer la verdad sobre el Estado de Israel es algo parecido a una blasfemia que amerita la descalificación y el calificativo de antisemita que subvierte y se opone al programa de Dios, a las profecías y al sagrado pueblo de Dios en espera de un oscuro juicio a todo aquel que se atreve a juzgarlo.

La sentencia fue dada entonces por Scofield para que se oiga muy normal en declaraciones de Directores y enseñadores de los seminarios e institutos bíblicos.

Lo importante según la corriente promovida por Scofield son los pactos dados en los programas dispensacionales. Así la dispensación de la Promesa conlleva el pacto abrahámico, según los dispensacionalistas, este pacto es de mayor peso a favor de Israel como pueblo y consecuentemente como Estado otor-

gándole los derechos de propiedad eternos – porque los pactos de Dios son eternos según la sustentación literal dispensacionalista – y no hay lugar para objeciones lo cual queda demostrado en el criterio e interpretación del cumplimiento profético actual, que dicho sea de paso es la evidencia que se vive en los tiempos finales según los seguidores del dispensacionalismo.

El otro pacto importante es el davídico, pues aunque se dio en la dispensación de la ley – cuya caducidad no ha expirado para el pueblo de Israel y Estado de Israel según el dispensacionalismo – este pacto eterno está pendiente de cumplirse y será el reino y gobierno universal prometido a David que ha de cumplirse con la venida del Mesías. Con esta perspectiva, cuando los dispensacionalistas ven el desarrollo de la política israelí surge en ellos la euforia porque es la señal que el sistema de cosas actual está por terminar. Aquí es pertinente el estudio del Dr. Schäfer porque la euforia producida en los receptores del sistema dispensacionalista les hace conformistas respecto a su realidad económica, social, política y ecológica, sustentando la idea que de todos modos este mundo está pronto a ser destruido, dado que los acontecimientos relacionados a Israel – pues según la propuesta dispensacionalista es el reloj de Dios – están en su desarrollo de acuerdo al programa de Dios.

El otro tema relacionado a Israel – no importa si es el pueblo o es el Estado – es el premilenarismo. El premilenarismo como parte importante del dispensacionalismo sostiene la venida del Mesías en una primera parte para la iglesia evangélica con un intervalo de cuarenta y dos meses, y una segunda venida para Israel a establecer el reino milenial literal. El dispensacionalismo es premilenarista. Entonces según esta escuela, el premilenarismo consiste en que la segunda venida de Cristo para la iglesia evangé-

lica será antes del milenio o mil años de paz, en los cuales el Mesías reinará en el trono de David como cumplimiento del pacto davídico que está pendiente en su cumplimiento.

Con las esperanzas anteriores se puede entender por qué el evangélico dispensacionalista no puede fallar a esta corriente teológica, porque significaría una traición a sus esperanzas con el Estado de Israel como centro de atención.

El desarrollo histórico del dispensacionalismo no interesa al evangélico promedio, de por sí es ahistoricista y conformista en el sentido que la única historia que parece interesarle es la bíblica desde la perspectiva de su corriente o escuela.

John Nelson Darby es un completo desconocido para los Directores de las escuelas de teología no formal e inclusive formal de las Asambleas de Dios.

Scofield es conocido por su Biblia anotada en los círculos evangélicos, lo cual demuestra que es un método efectivo para promover el dispensacionalismo. En función de mercado es abarcador.

Además de Scofield, están otros promotores muy respetados en el gremio evangélico. Uno de los entrevistados manifestó a flor de labio hombres con formación teológica del Seminario de Dallas, Texas, E.U.A.

El gremio evangélico salvadoreño ha sido visitado por oradores cuya fama y prestigio comenzó con el uso de los espacios mediáticos a nivel internacional y nacional, como fue el caso del tele evangelista estadounidense Jimmy Swaggart.

¿Qué decir de Yiye Ávila? cuyas predicaciones dispensacionales han sido transmitidas por años en una emisora radial nacional. De lo anterior hay poca evidencia escrita, sin embargo hay abundante literatura procedente de E. U. A. cuyas editoriales

abruman con temas dispensacionales. Además de la Biblia anotada de Scofield se puede citar el Auxiliar Bíblico Portavoz de Harold L. Willmington, la Teología Sistemática de Louis Chafer, de Ryrie, de Myer Pearlman, Evidencias que Exige un Veredicto, entre muchos otros. Y qué decir de la Editorial Vida y su bombardeo continuo de literatura dispensacionalista entre otras casas editoriales estadounidenses.

En cuanto al desarrollo histórico de la teoría de pueblo escogido, solamente tomado de los anales bíblicos, es para confundirse. Históricamente está comprobado que no ha sido doctrina única del antiguo Testamento, sino también de otras culturas teológicas de la antigüedad, como es el caso de la cultura china, babilónica y yoruba.

A todo esto, quienes tienen poca admiración, nulo afecto y hasta miedo y terror es el pueblo palestino. Los palestinos son vistos en primera instancia como los enemigos del pueblo de Dios, los invasores, los hijos del Ismael despreciado, aquel abusivo que molestaba al hijo de la promesa. Bíblica y teológicamente en función literal son los que se llevan la peor parte. De aquí que no se conozca mucho sobre ellos, sobre su tierra – que no es de ellos según el evangelicalismo, sino del pueblo de Dios por promesa – de su religión, su cultura.

BIBLIOGRAFÍA.

LIBROS.

1. *ALVAYERO, José Heriberto. Acercamiento a la Fe Reformada y Otras Reflexiones. Editorial Punto de Arte. 2014.*
2. *ALVAYERO, José Heriberto. 115 Tesis Desde el Cristianismo Reformado. Elaborado por Casa Barak. 1ª. Edición, abril 2015.*
3. *ARTUS, Olivier. Aproximación Actual al Pentateuco. Editorial Verbo Divino. Estella (Navarra) 2001*
4. *BOFF, Leonardo. Fundamentalismo. La Globalización y el Futuro de la Humanidad. Editorial Sal Terrae. 2003.*
5. *BRIEND, Jacques. El Pentateuco. Editorial Verbo Divino. 3ª. Edición. Estella. (Navarra) 1980.*
6. *BRINIS, Armando. Historia política económica de El Salvador Apuntes mínimos. Primera Edición. ULS Editores. San Salvador, El Salvador, Abril 2015.*
7. *CALVINO, Juan. Comentario a la Epístola a los Romanos. Libros Desafío. Gran Rapids, Michigan EE.UU. Copyright 2005.*
8. *CALVINO, Juan. Institución de la Religión Cristiana. Fundación Editorial de Literatura Reformada. Dos tomos. Quinta edición inalterada. Capellades (Barcelona) 1999.*
9. *COOGAN, Michael, D. Religiones del Mundo. Barcelona, Editorial Blume, 2004*
10. *CONCILIO VATICANO II, Nostra Aetate, Imprenta y Offset Ricaldone, El Salvador, C. A. Abril 2001*

11. DELUMEAU, Jean. *El Hecho Religioso Enciclopedia de las Grandes Religiones*. Alianza Editorial. Madrid, 1995.
12. DION, Paul-Eugene. *Universalismo Religioso en Israel Desde los Orígenes a la Crisis Macabea*. Editorial Verbo Divino. Estella (Navarra) 1976.
13. FINGUERMAN, Ariel. *La Elección de Israel*. Editorial Abya Yala. Primera edición latinoamericana, Quito, Ecuador, septiembre 2008.
14. GÓMEZ Abascal, Ernesto. *Palestina ¿Crucificada la Justicia?* Editora Política/La Habana 2004.
15. GONZÁLEZ, Justo L. *La Historia Como Ventana al Futuro*. Ediciones Kairós. Buenos Aires, Argentina. 2002.
16. HERZL, Teodoro. *El Estado Judío*. Organización Sionista Argentina. 2ª. Edición. Argentina. 2004.
17. HOEKEMA, Anthony A. *La Biblia y el Futuro*. Libros Desafío, Gran Rapids, Michigan, EEUU. Sin Fecha.
18. HOLWERDA, David E. *Israel en el Plan de Dios*. Libros Desafío, Grand Rapids, Michigan, EE.UU. Agosto 2000.
19. JAFFÉ, Dan. *El Talmud y los Orígenes Judíos del Cristianismo*. Editorial Desclée de Brouwer, S. A. 2009. Bilbao.
20. LACUEVA, Francisco. *Nuevo Testamento Interlineal Griego-Español*. Editorial Clie. 1984. Terrassa (Barcelona)
21. LAHAYE, Tim. *No Temas a la Tormenta*. Editorial Unilit, Miami Florida, U.S.A. 1994.
22. LÓPEZ García, Félix. *El Deuteronomio. Una Ley Predicada*. Editorial Verbo Divino. Estella (Navarra) 1989.
23. LÓPEZ Torres, Salvador Augusto. *Los protestantes, el protestantismo y su relación con la Mega-Iglesia*

- en El Salvador. Calles Impresores. Universidad Luterana Salvadoreña. San Salvador, El Salvador, C. A. 14 de junio de 2011.*
24. LUTERO, Martín. *Comentarios de Martín Lutero Romanos. Editorial Clie. Terrassa (Barcelona) España. Edición sin año.*
 25. LUTERO, Martín. *Sobre los Judíos y sus Mentiras. Librodot .com, sin edición, sin lugar.*
 26. MARDONES, José María. *La Vida del Símbolo. Editorial Sal Terrae, Bilbao, España, 2003*
 27. MAHOMA. *El Sagrado Corán. Ediciones Obelisco, Barcelona, España, 1ª. Edición, septiembre 1977*
 28. MEINVIELLE, Julio. *El Judío en el Misterio de la Historia. Ediciones Theoría, Buenos Aires, Argentina, 1975.*
 29. MONTOYA, Samuel Vargas. *Historia de las Doctrinas Filosóficas, Editorial Porrúa, México, D. F. 1972.*
 30. NELSON, P. C. *Doctrinas Bíblicas. Editorial Vida, Miami, Florida. EE. UU. 1979.*
 31. OLWERDA, D. E. *La Elección de Israel. Libros Desafío, Gran Rapids, Michigan E. U. A. agosto, 2000*
 32. PLATÓN. *La República. www.planetalibro.com.ar*
 33. PIKAZA, Xabier. *Para Leer la Historia del Pueblo de Dios. Editorial Verbo Divino. Estella (Navarra) España 1990.*
 34. RAUSCHENBUSCH, Walter. *Los Principios Sociales de Jesús. Editorial "La Aurora" Buenos Aires. 1947.*
 35. REED, Douglas. *La controversia de Sión. Editorial AAARGH. Internet. Abril 2009.*
 36. RIDDERBOS, Herman. *El Pensamiento del Apóstol Pablo. Libros Desafío. 2000.*
 37. SALLAIRAI, Aurelio. *Los Protocolos de los Sabios de Sion y la Subversión Mundial. Buenos Aires 1972.*

38. SARAVÍ, Fernando D. *La Profecía de las Setenta Semanas. Otro Punto de Vista*. Editorial Clie. Terrassa (Barcelona) España. 1992.
39. SCHAFER, Heinrich. *Protestantismo y Crisis Social en América Central*. Editorial DEI. San José, Costa Rica. 1992.
40. SEGUNDO, Juan Luis. *El dogma que Libera*. Editorial Sal Terrae. Santander. 1989.
41. SYNAN, Vinson. *El Siglo del Espíritu Santo*. Editorial Peniel. 1ª. edición. Buenos Aires. 2005.
42. THEISSEN, Gerd. *El Nuevo Testamento*. Editorial Sal Terrae. España. 2003.
43. VIDES, Joel. *Futuro y Profecía Bíblica*. Impresos Quijano San Salvador, El Salvador, 2001
44. WILLMINGTON, Harold L. *Auxiliar Bíblico Portavoz*. Editorial Portavoz. EE.UU. 1995.
45. *85 AÑOS DE HISTORIA 1926-2011. Asambleas de Dios de El Salvador. Conferencia Evangélica de las Asambleas de Dios en El Salvador. Primera edición.*